

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

دار إحياء الكتب العربية
عيسى البابي الحلبي وشركاه



لابن أبي الحديد



تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم

الجزء الثامن عشر

دار إحياء الكتب العربية
عيسى البابي الحلبي وشركاه



منشورات مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي
قم - ايران ١٤٠٤ هـ ق



بيان

يشتمل هذا الجزء على بقية المختار من كتب أمير المؤمنين ورسائله إلى أعدائه وأمراء بلاده ، ثم على طائفة من مختار حِكَمه ومواعظه ، وأجوبة مسائله ، والكلام القصير الخارج فى سائر أغراضه .

وقد روجع على الجزء الثانى من المجموعة الخامسة من النسخة المصورة عن أصلها المحفوظ بمكتبة المتحف البريطانى برقم ١٣٦ ؛ وهى النسخة التى رمزت لها بالحرف (ا) . وأصل هذا الجزء مكتوب بخط نسخ حديث واضح ، يبدو أنه كتب فى القرن الثانى عشر ؛ ويكاد يكون خاليا من الشكل والضبط ، حتى فيما جاء فيه من أصل كلام الإمام . ويبدأ من الشرح ببقية الكلام على فتح مكة ؛ إلا أن بآخره نقصا يبدأ فى أثناء الكلام على شرح قول أمير المؤمنين : « الإعجاب يمنع من الازدياد » ، إلى آخر الجزء . ويقع فى ٥٦ ورقة ، مسطرتها ٢٩ سطرا ، وفى كل سطر ١٥ كلمة تقريبا ، ولا يوجد فيه ذكر لاسم ناسخه ولا تاريخ نسخه .

كما روجع أيضا على الجزء الثانى من المجلد الأخير من مخطوطة دار الكتب برقم ١٨٦٨ـ أدب ، وهى التى رمزت لها بالحرف (د) ، وسبق وصفها فى مقدمة الجزء السادس عشر ، وعلى النسخة المطبوعة على الحجر فى طهران سنة ١٣٧١هـ ؛ وهى التى رمزت لها بالحرف (ب) .

وأسأل الله أن يوفق ويعين .

٢٤ رمضان سنة ١٣٨٢ هـ
١٨ فبراير سنة ١٩٦٣ م

محمد أبو الفضل إبراهيم



شرح نهج البلاغة

لابن أبي الحديد

(٥٨٦ ـ ٦٥٦)

تحقيق

محمد أبو الفضل إبراهيم





الحمد لله الواحد العدل[1]

[ذكر بقية الخبر عن فتح مكة]

قال الواقدىّ : وهرب هبيرةُ بن أبى وَهْب وعبدُ الله بن الزِّبعرَى جميعا حتى انتهيا إلى نَجْران فلم يأمنا الخوف حتى دخلا حِصْن نَجْران ؛ فقيل : ما شأنكما ؟ قالا : أمّا قريش فقد قُتِلت ودخل محمد مكة ، ونحن والله نرى أن محمدا سائر إلى حصنكم هذا ، فجعلت بلْحارث بن كعب يُصلحون ما رثّ من حصنهم ، وجمعوا ماشيتهم ؛ فأرسل حسان بن ثابت إلى ابن الزِّبعرَى :

لا تعدمنْ رجلًا أحلّك بُغْضُهُ ... نجران فى عيشٍ أحذَّ ذميمِ[2]
بليتْ قناتك فى الحروب فألفيتْ ... خوقاء ذات معايبٍ ووُصومِ[3]
غضب الإله على الزِّبَعْرى وابنه ... بعذابِ سوء فى الحياة مقيمِ

فلما جاء ابنَ الزِّبَعْرَى شعرُ حسان تهيّأ للخروج ، فقال هبيرة بن وهب : أين تريد يابن عمّ ؟ قال له : أريد والله محمدا ، قال : أتريد أن تتبعه ؟ قال : أى والله ، قال هُبيرة : ياليت أنى كنتُ رافقتُ غيرَك ، والله ما ظننتُ أنك تتّبع محمدا أبدا . قال ابن الزِّبَعْرَى : هو ذاك ، فعلى أىّ شىء أقيمُ مع بنى الحارث بن كعب وأتركُ ابنَ عمّى وخيرَ الناس وأبرّهم ، وبين قومى ودارى ! فانحدر ابنُ الزِّبَعْرَى حتى جاء رسولَ الله صلّى الله عليه وسلم

---

(١) د : « لعلك اللهم لإتمامه بالخير » . (٢) ديوانه ٣٦٠ .
(٣) الوصوم : العيوب ؛ جمع وصم ، ورواية الديوان : « حانة جوفاء ذات وصوم » .

وهو جالس في أصحابه ، فلمّا نظر إليه قال : هذا ابنُ الزِّبَعْرَى ومعه وجهٌ فيه نورُ الإسلام ، فلمّا وقف على رسول الله صلّى الله عليه وآله قال : السّلامُ عليك يا رسولَ الله ، شهدتُ أن لا إله إلّا الله ، وأنّك عبدُه ورسوله ، والحمد لله الّذى هَدانى للإسـلام ، لقد عاديتُك وأجْلَبْتُ عليك ، وركبتُ الفرس والبعيرَ ، ومَشَيْتُ على قدمى فى عَداوتك ، ثم هربتُ منك إلى نَجرانَ ، وأنا أريدُ ألّا أقرب الإسـلامَ أبداً ؛ ثم أرادنى اللهُ منه بخير ، فألقاه فى قلبى ، وحبّبه إلىّ ، وذكرت ما كنتُ فيـه من الضّلال واتّباع ما لا ينفع ذا عقل ؛ من حَجَرٍ يُعْبَد ، ويُذبَح له لا يدرى من عَبَده ومن لا يَعْبُده . فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : الحمدُ لله الّذى هداك للإسلام ، احمَد الله ، إنّ الإسلام يَجُبُّ ما كان قَبْلَه .

وأقام هُبيرة بنَجْرانَ ، وأسلمت أمُّ هانئ ، فقال هُبيرة حين بلغه إسلامها يومَ الفتح يؤنّبها شِعرا من جملته[1] :

وإن كنتِ قد تابعتِ دينَ محمّدٍ … وعطّفتِ الأرحامَ منكِ حِبالُها[2]

فـكونى على أعلى سَحُوقٍ بهضْبةٍ[3] … مُلَمْلَمةٍ غبراءَ يَبْسٍ بِلالُها[4]

فأقام بنَجرانَ حتّى مات مُشركا .

قال الواقدىّ : وهرب حُوَيْطِب بنُ عبدالعزّى فدخل حائطا[5] بمكّة ، وجاء أبوذرّ لحاجته ، فدخل الحائط فرآه ، فهرَب حُوَيْطب ، فقال أبو ذرّ : تعالَ فأنتَ آمِن ، فرجع إليه فقال : أنت آمن ؟ فاذهب حيثُ شئتَ ، وإن شئتَ أدخلتُك على رسول الله صلّى الله عليه وسلم ، وإن شئتَ فإلى منزلك . قال : وهل من سبيل إلى منزلى ألقَى فأُقتَل قبل أن أصِل إلى منزلى ،

---

(١) من قصيدة له فى ابن هشام ٤ : ٤٢ ؛ وأولها :

أشاقتكَ هِندٌ أم أتاكَ سُؤالُها … كذاكَ النّوَى أسبابُها وانفِتالُها

(٢) ابن هشام : « وعطعت الأرحام منك حبالها » .

(٣) كذا فى ا ، وفى ب « سحوف » ؛ وفى د : « سجوف » . وفى ابن هشام : « سحيق » .

(٤) الململة : المستديرة ، والغبراء : التى علاها الغبار . واليبس : المكان اليابس .

(٥) الحائط هنا : البستان .

أو يدخل عليّ منزلي فأقتل ! قال: فأنا أبلُغ معك منزلك ، فبلغ معه منزله، ثم جعل يُنادى على بابه : إن حُوَيْطبا آمِن فلا يهيَّج. ثم انصرف إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبره فقال : أوَ ليس قد أمنّا الناس كلّهم إلا من أمرْتُ بقتله !

قال الواقدي : وهرب عكرمةُ بن أبي جهل إلى اليمن حتى ركب البحر ، قال : وجاءت زوجته أمّ حكيم بنت الحارث بن هشام إلى رسول الله صلى الله عليه وآله في نسوة منهن هند بنت عُتبة ـ وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله أمر بقتلها ـ والبَغوم[1] بنت المعذّل الكنانية امرأة صفوان بن أمية ، وفاطمة بنت الوليد بن المغيرة امرأة الحارث بن هشام ، وهند بنت عتبة بن الحجاج أمّ عبد الله بن عمرو بن العاص ، ورسول الله صلى الله عليه وآله بالأبطح ، فأسلمن ، ولما دخلنَ عليه دخلن وعنده زوجتاه وابنته فاطمة ونساء من نساء بنى عبد المطلب وسألن أن يُبايعهن ، فقال : إنى لا أصافح النساء ـ ويقال : إنه وضع على يده ثوباً فمسحنَ عليه ، ويقال : كان يؤتى بقدح من ماء فيدخل يده فيه ثم يرفعه إليهن ، فيُدخلن أيديهن فيه ـ فقالت أم حكيم امرأة عكرمة : يا رسول الله ، إنّ عِكرمة هرَبَ منك إلى اليمن ، خاف أن تقتله ، فأمّنه ، فقال : هو آمن. فخرجتْ أمّ حكيم في طلبه ، ومعها غلامٌ لها رُومى ، فراودها عن نفسها ، فجعلتْ تمنّيه حتى قدمتْ به على حىّ ، فاستعانتْ بهم عليه ، فأوثقوه رباطاً ، وأدركتْ عِكرمة وقد انتهى إلى ساحل من سواحل تِهامة ، فركب البحر ، فهاج بهم ، فجعل نُوتىُّ السفينة يقول له : أن أخلص ، قال : أىّ شىء أقول ؟ قال : قل لا إله إلا الله ، قال عكرمة : ما هَرَبتُ إلا من هذا ، فجاءت أمّ حكيم على هذا من الأمر ، فجعلتْ تُلِحّ عليه وتقول : يا بن عمّ ، جئتُك مِن عند خير الناس ، وأوصل الناس ، وأبرّ الناس ، لا تُهلك نفسك ، فوقف لها حتى أدركته، فقالت : إنّى قد استأمنتُ لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمّنك ، قال:

(١) ا ، ب : « البوم » ، د : « النوم » ، تحريف ، والصواب ما أثبته ، وانظر القاموس.

أنت فعلت ؟ قالت : نعم أنا كلمته ، فأمنك ، فرجع معها ، فقالت : ما لقيت من غلامك الرومي ! وأخبرته خبره ، فقتله عكرمة ، فلما دنا من مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : يأتيكم عكرمة بن أبي جهل مؤمنا ، فلا تسبوا أباه ، فإن سب الميت يؤذي الحي . ولا يبلغ الميت . فلما وصل عكرمة ودخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وثب إليه صلى الله عليه وسلم وليس عليه رداء فرحا به ، ثم جلس فوقف عكرمة بين يديه ومعه زوجته منقبة ، فقال : يا محمد ، إن هذه أخبرتني أنك أمنتني ؟ فقال : صدقت ، أنت آمن ، فقال عكرمة : فإلام تدعو ؟ فقال : إلى أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله ، وأن تقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة . . وعد خصال الإسلام ، فقال عكرمة : ما دعوت إلا إلى حق ، وإلى حسن جميل ، ولقد كنت فينا من قبل أن تدعو إلى ما دعوت إليه ، وأنت أصدقنا حديثا ، وأعظمنا برا . ثم قال : فإني أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنك رسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : لا تسألني اليوم شيئاً أعطيه أحداً إلا أعطيتكه ، قال : فإني أسألك أن تغفر لي كل عداوة عاديتكها أو مسير أوضعت فيه ، أو مقام لقيتك فيه ، أو كلام قلته في وجهك ، أو أنت غائب عنه . فقال : اللهم اغفر له كل عداوة عادانيها ، وكل مسير سار فيه إلي يريد بذلك إطفاء نورك ، واغفر له ما نال مني ومن عرضي في وجهي أو أنا غائب عنه . فقال عكرمة : رضيت بذلك يا رسول الله ، ثم قال : أما والله لا أدع نفقة كنت أنفقها في صد عن سبيل الله إلا أنفقت ضعفها في سبيل الإسلام وفي سبيل الله ، ولأجتهدن في القتال بين يديك حتى أقتل شهيدا ؛ قال : فرد عليه رسول الله صلى الله عليه وآله امرأته بذلك النكاح الأول .

قال الواقدي : وأما صفوان بن أمية فهرب حتى أتى الشعبة ، وجعل يقول لغلامه

يسار ـ وليس معه غيره : وَيْحك! أنظر من تَرَى ؟ فقال : هذا عُمَير بن وهب ؟ قال صفوان : ما أصنع بعُمير ؟ والله ما جاء إلّا يريد قتلي ، قد ظاهر محمداً عليّ ، فلحقه ، فقال صفوان : يا عُمَير ، مالك ؟ ما كفاك ما صنعتَ ، حمّلتني دَيْنك وعيالك ، ثم جئتَ تريد قتلي ! فقال : يا أبا وهب ، جُعلتُ فداك ! جئتُك من عند خير الناس ، وأبرّ الناس وأوصل الناس ، وقد كان عمير قال لرسول الله صلّى الله عليه وآله : يا رسول الله ، سيّد قومي صفوان بن أميّة خرج هارباً ليقذف نفسه في البحر ؟ خاف ألّا تؤمّنه ، فأمِّنه فداك أبي وأمي ! فقال : قد أمَّنتُه ، فخرج في أثره ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد آمنك ؛ فقال صفوان : لا والله حتى تأتيني بعلامة أعرفها ، فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبره ، وقال : يا رسول الله ، جئته وهو يريد أن يقتل نفسه فقال : لا أرجع إلّا بعلامة أعرفها ، فقال : خذ عمامتي ، فرجع عمير إليه بعمامة رسول الله صلى الله عليه وآله ـ وهي البُرْد الذي دخل فيه رسول الله صلى الله عليه وآله مكّة معتجراً به ، برد حبرة أحمر ـ فخرج عمير في طلبه الثانية[1] حتى جاءه بالبُرْد فقال : يا أبا وَهب ، جئتُك من عند خير الناس وأوصل الناس وأبرّ الناس وأحلم الناس ، مجدُه مجدُك ، وعزّه عزّك ، ومُلكه مُلكك ، ابنُ أبيك وأمّك ، أذكّرك الله في نفسك ، فقال : أخافُ أن أقتل ؟ قال : فإنه دعاك إلى الإسلام فإن رضيتَ وإلا سيّرك شهرين فهو أوفى الناس وأبرّهم ، وقد بعث إليك ببرده الذى دخل به معتجرا ، أتعرفه ؟ قال : نعم ، فأخرجه ، فقال : نعم هو هو ، فرجع صفوانُ حتى انتهى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فوجَده يصلّي العصر بالناس ، فقال : كم يصلّون ؟ قالوا : خمس صلوات في اليوم والليلة قال : أمحمدٌ يصلّي بهم ؟ قالوا : نعم ، فلما سلّم من صلاته صاح صفْوان : يا محمد ، إن عميرَ

(١) ا ، ب : « ثانية » ؛ وأثبت ما في د .

ابن وهب جاءنى ببُرْدك ، وزعم أنك دعوتنى إلى القدوم إليك ، فإن رضيت أمراً ، وإلا سيَّرتنى شهرين . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : انزل أبا وهب ، فقال : لا والله أو تبيّن لى ؛ قال : بل سِرْ أربعة أشهر . فنزل صفوانُ وخرج معه إلى حُنَين وهو كافر ، وأرسل إليه يستعير أدراعه — وكانت مائة درع — فقال : أطوعاً أم كرهاً ؟ فقال عليه السلام : بل طوعاً عاريةً مؤدّاة ، فأعاره إياها ، ثم أعادها إليه بعد انقضاء حُنين والطائف ، فلما كان رسول الله صلّى الله عليه وآله بالجِعْرانة يسير فى غنائم هوازن ينظر إليها ، فنظر صفوان إلى شِعب هناك مملوء نَعَما وشاءً ورعاءً ، فأدام النظر إليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرمقه ، فقال : أبا وهب : يعجبك هذا الشِّعب ! قال : نعم ، قال : هو لك وما فيه . فقال صفوان : ما طابت نفسُ أحدٍ بمثل هذا إلا نفس نبىّ ، أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنك رسول الله صلّى الله عليه وسلم .

قال الواقدىّ : فأمّا عبدُ الله بن سعد بن أبى سرح فكان قد أسلم ، وكان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم الوحىَ ، فربما أملى عليه رسولُ الله صلى الله عليه وآله « سميعٌ عليم » فيكتبُ « عزيزٌ حكيم » ونحو ذلك ، ويقرأ على رسول الله صلى الله عليه وآله فيقول : كذلك الله ، ويقرأ ، فافتتن ، وقال : والله ما يدرى ما يقول : ! إنى لأكتب له ما شئتُ فلا يُنكر ، وإنه ليوحَى إلىّ كما يوحَى إلى محمد ، وخرج هارباً من المدينة إلى مكّة مرتدّا ، فأهدرَ رسول الله دمَه ، وأمر بقتله يوم الفتح ، فلما كان يومئذ جاء إلى عثمان — وكان أخاه من الرَّضاعة — فقال : يا أخى ، إنّى قد أجَرْتك فاحتبِسْنى ها هنا واذهب إلى محمد فكلّمه فىّ ، فإن محمداً إنْ رآنى ضرَبَ عُنُقى ، إنّ جُرْمى أعظم الجُرْم ، وقد جئتُ تائبا ؛ فقال عثمان : قم فاذهب معى إليه ، قال : كلاّ ، والله إنه إنْ رآنى ضربَ عنقى ولم يناظرْنى ، قد أهدرَ دمى وأصحابُه يطلبوننى فى كلّ موضع ، فقال عثمان : انطلق معى فإنّه لا يقتلك إن شاء الله — فلم يُرَعْ رسول الله صلى الله عليه وآله إلا بعثمانَ

آخذاً بيدِ عبدِ الله بن سعد واقفَين بين يديه ، فقال عثمان : يا رسولَ الله ، هـذا أخي من الرَّضاعة ، إنَّ أُمَّه كانت تَحملني وتمشّيه وتُرضِعني وتَفطمه وتُلطفني وتتركه ، فَهَبْه لي . فأعرض رسولُ الله صلى الله عليه وآله عنه ، وجعل عثمانُ كلّما أعرض رسولُ الله عنه أستقبَلَه بوجهه،وأعادَ عليه هذا الكلام ، وإنّما أعرض عليه السّلام عنه إرادةً لأن يقوم رجلٌ فيضربَ عُنُقَه ، فلمّا رأى ألّا يقوم أحدٌ وعثمان قد أنكبَّ عليه يقبِّل رأسَه ويقول : يارسول الله ، بايِعْه فِداكَ أبي وأمّي على الإسلام ! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : نَعَمْ ، فبايعه .

قال الواقديّ : قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله بعد ذلك للمسلمين : ما مَنَعَكم أن يقومَ منكم واحدٌ إلى هذا الكلب فيقتله ـ أو قال : الفاسق ! فقال عبّاد بن بشر : والّذي بعثَكَ بالحقّ ، إنّي لأُتبِعُ طرفَكَ من كلّ ناحية ، رجاء أن تشيرَ إليّ فأضربَ عنقه . ويقال : إنّ أبا اليَسَر هو الّذي قال هذا ؛ ويقال : بل قاله عمرُ بنُ الخطّاب ، فقال عليه السلام : إنّي لا أقتلُ بالإشارة ؛ وقيل : إنّه قال : إنّ النبيّ لا يكون له خائنةُ الأعين .

قال الواقديّ : فجعل عبدُ الله بنُ سعد يفرّ من رسولِ الله صلى الله عليه وآله كلّما رآه ، فقال له عثمان : بأبي أنتَ وأمّي ! لو ترى ابنَ أمّ عبدٍ يفرّ منك كلّما رآك ! فتبسّم رسولُ الله صلى الله عليـه وآله ؛ فقال : أو لم أبايعه وأؤمّنه ؟ قال : بلى ، ولكنّه يتذكّر عُظْمَ جُرْمه في الإسلام ، فقال : إنّ الإسلام يَجُبّ ما قبلَه .

قال الواقديّ : وأمّا الحُوَيرِث بنُ نُقَيذ ـ وهو من وَلَد قصيّ بن كلاب ـ فإنّه كان يؤذي رسولَ الله صلى الله عليه وآله بمكّة ، فأهدرَ دمَه ، فبينا هـو في منزله يوم الفتح وقد أغلق عليه بابه ، جاء عليٌّ عليه السلام يَسأل عنـه ، فقيل له : هو في البادية ، وأُخبِر الحُوَيرِث أنّه جاء يطلبُه وتَنحّى عليٌّ عليـه السلام عن بابه ، فخرج الحُوَيرِث يريد أن

يَهرب من بيتٍ إلى بيتٍ آخر ، فتلقّاه علي عليه السلام فضرب عنقه .

قال الواقديّ : وأمّا هبّار بنُ الأسود ، فقد كان رسولُ الله صلى الله عليه وآله أمر أن يُحرِقَه بالنّار ، ثم قال : إنّما يعذّب بالنار رَبُّ النار ، اقطعوا يدَيْه ورجليه إن قدرتم عليه ، ثمّ اقتلوه ، وكان جُرمُه أن نَخَس زينبَ بنتَ رسولِ الله صلّى الله عليه وآله لمـا هاجرتْ ، وضرَبَ ظهرها بالرّمح وهي حُبْلَى ، فأسقطتْ ، فلم يقدرِ المسلمون عليه يومَ الفتح ، فلمّا رجع رسولُ الله صلى الله عليه وآله إلى المدينة طَلَع هبّار بنُ الأسود قائلا : أشهدُ أن لا إله إلا الله ، وأشهد أنّ محمدا رسول الله ، فقبل النبي صلى الله عليه وآله إسلامه ، فخرجتْ سَلْمَى مولاةُ النبيّ صلّى الله عليه وآله فقالت : لا أنعم الله بك عَيْنا ! أنتَ الّذي فعلت وفعلت ! فقال رسولُ الله صلّى الله عليه وآله وهبّار يعتذر إليه : إن الإسلام محا ذلك . ونهى عن التعرض له .

قال الواقديّ : قال ابنُ عبّاس رضي الله عنه : رأيتُ رسولَ الله صلّى الله عليه وآله وهبّار يَعتذرُ إليه وهـو يُطأطئُ رأسَه استحياءً مما يَعتذر هبّار ويقول له : قد عفوتُ عنك !

قال الواقديّ : وأما ابنُ خَطَل فإنّه خرج حتّى دخل بين أستار الكعبة ، فأخرَجه أبو بَرْزة الأسلميّ منها ، فضرَبَ عنقَه بين الرُّكْن والمقام — ويقال : بل قتله عمّار بن ياسر ، وقيل : سعدُ بن حُريث المخزوميّ ، وقيل : شُرَيك بن عَبدة العَجْلانيّ ؛ والأثبتُ أنّه أبو بَرْزة — قال : وكان جُرمه أنّه أسلَمَ وهاجَر إلى المدينة وبعثَه رسولُ الله صلى الله عليه وآله ساعياً[1] ، وبعث معه رجلا من خُزاعة فقتَلَه ، وساق ما أخَذ من مال الصّدقة ، ورَجَع إلى مكّة ، فقالت له قريش : ما جاء بـك ؟ قال : لم أجِد دِينا خيراً من دِينكم ، وكانت له قَينتان : إحداهما فَرتنَى ، والأخرى قريبة — أو أرنب ، وكان ابنُ خَطَل يقـول

(١) ساعيا : أي جابيا للزكاة .

الشِّعرَ يَهجُو به رسولَ الله صلّى الله عليه وآله ويغنّيان به ، ويدخُل عليه المشركون بيتَه فيَشربُون عنده الخمر ، ويَسمَعون الغِناء بهجاء رسولِ الله صلّى الله عليه وآله .

قال الواقديّ : وأما مِقْيس بن صُبابة فإنّ أمّه سهميّة ، وكان يومَ الفتح عند أخواله بني سَهْم ، فاصطبَحَ الخمرَ ذلك اليوم في نَدامَى له ، وخرج ثَمِلًا يتغنّى ويتمثّل بأبياتٍ منها :

دَعيني أَصطبِحْ يا بَكْرُ إنّي رأيتُ الموتَ نَقَّبَ عن هِشامِ
ونقّب عن أبيكِ أبي يَزيدٍ أخي القَيْنات والشَّرْبِ الكِرامِ
يخبِّرنا ابنُ كَبْشةَ أنْ سنَحْيا وكيف حياةُ أصداءٍ وهامِ !
إذا ما الرأسُ زالَ بمَنكِبَيه فقد شَبِع الأنيسُ من الطّعامِ
أتَقْتُلني إذا ما كنتُ حيًّا وتُحييني إذا رَمَّتْ عِظامي !

فلقيَه نُمَيلةُ بنُ عبد الله اللّيثيّ وهو من رَهْطه ، فضرَبه بالسيف حتّى قتَله ، فقالت أختُه ترثيه :

لَعَمري لقد أخزَى نُمَيلةُ رهْطَه وفَجّع أصنافَ النساء بمِقْيَسِ
فلله عَينًا مَن رأى مِثلَ مِقْيسٍ إذا النُّفَساء أصبحتْ لم تُخرَّسِ[1]

وكان جُرْمُ مِقْيَس مِن قِبَلِ أنّ أخاه هاشم بن صُبابة أسلمَ وشَهِدَ المُرَيْسيعَ مع رسولِ الله صلّى الله عليه وآله ، فقتَلَه رجلٌ من رَهْط عُبادةَ بن الصّامت - وقيل : من بني عمرو ابن عَوْف وهو لا يعرفه - فظنَّه من المشركين ، فقضَى له رسولُ الله صلّى الله عليه وآله بالدِّيَة على العاقلة ، فقدِم مِقْيَس أخوه المدينةَ فأخذ دِيتَه ، وأسلَم ، ثمّ عدا على قاتِل أخيه ، فقتَله ، وهرَب مرتدًّا كافرًا يَهجُو رسولَ الله صلّى الله عليه وآله بالشّعر ، فأهدرَ دمَه .

---

(١) يقال : خرست المرأة تخريساً ؛ إذا أطعمت في ولادتها ؛ والبيت في اللسان (خرس) .

قال الواقدىّ : فأما سارَة مولاةُ بنى هاشم ـ وكانت مغنّية نوّاحة بمكّة ، وكانت قد قدِمَتْ على رسولِ الله صلّى الله عليه وآله المدينة تَطلُب أن يَصِلَها ، وشكتْ إليه الحاجةَ وذلك بعدَ بَدْر وأُحُد ـ فقال لها : أما كانَ لكِ فى غنائكِ ونِياحكِ ما يُغنيكِ ! قالت : يا محمّد ، إنّ قريشا منذ قُتِل مَن قُتِل منهم ببَدْر تركوا استماعَ الغِناء ، فوَصَلها رسولُ الله صلّى الله عليه وآله ، وأوقَر لها بعيراً طعاماً ، فرجعتْ إلى قُريش وهى على دينها ، وكانت يُلقَى عليها هِجاء رسولِ الله صلّى الله عليه وآله فتُغنّى به ، فأمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يومَ الفتح أن تُقتَل ، فقُتِلت ، وأما قَيْنتا ابن خَطَل فقُتِل يومَ الفتح إحـداهما ، وهى أرنب ، أو قريبة ، وأمّا فرتنى فاستؤمِن لها رسولُ الله صلّى الله عليه وآله ، فأمّنها وعاشت حتّى ماتت فى أيام عثمان .

قال الواقدىّ : وقد رُوِى أنّ رسولَ الله صلّى الله عليـه وآله أمر بقتْل وَحْشِىّ يومَ الفتْح ، فهرَب إلى الطائف ، فلم يَزل بها مقيماً حتى قَدِم مع وفد الطائف على رسولِ الله صلّى الله عليه وآله ، فدخل عليه فقال : أشهَد أن لا إله إلّا الله ، وأنّك رسولُ الله ، فقال : أوحشيّ ؟ قال : نعم ، قال : اجلس وحدّثنى كيف قتلتَ حمزة ؟ فلما أخبَرَه قال : قم وغَيِّبْ عنّى وجهَك ، فكان إذا رآه توارَى عنه .

قال الواقدىّ : وحدّثنى ابن أبى ذئب ومَعْمَر عن الزُّهرىّ ، عن أبى سَلَمة بن عبدِ الرحمن بن عوف ، عن أبى عَمرو بن عَدِىّ بن أبى الحمراء ، قال : سمعتُ رسولَ الله صلّى الله عليه وآله يقول بعد فَراغه من أمر الفتْح وهو يريد الخروجَ من مكّة : أما واللهِ إنّكِ لخيرُ أرضِ الله ، وأحبُّ بلادِ الله إلىّ ، ولولا أنّ أهلَكِ أخرجونى ما خرجتُ .

* * *

وزاد محمّد بن إسحاق فى كتاب " المغازى " أنّ هند بنت عُتْبة جاءت إلى رسولِ الله

صلّى الله عليه وآله مع نساء قريش متنكِّرة متنقّبة لحدَثها الذى كان فى الإسلام ، وماصنعتْ بحمزة حين جدعته وبقرت بطنَه عن كبده ؛ فهى تخاف أن يأخذها رسـول الله صلّى الله عليه وآله بحدَثها ذلك ، فلمّا دنَتْ منـه ، وقال حين بايعنه على ألّا يُشرِكن بالله شيئا قلن : نعم ؛ قال : ولا يَسرِقن ، فقالت هند : والله أنا كنت لأصيب من مال أبى سُفيان الهَنَة والهُنَيهة فما أعلم أحلالٌ ذلك أم لا ! فقال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : وأنَّكِ لهنـد ! قالت ، نعم ، أنا هند ، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله ، فاعفُ عمّا سَلَف عفا الله عنك ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ولا يزنِينَ ، فقالت هند : وهل تزنى الحرّة ! فقال : لا ، ولا يقتُلْنَ أولادَهُنّ ، فقالت هند : قد لعَمْرى ربّيناهم صغارا وقتلتَهم كبارا يبدْر ، فأنت وهم أعرَفُ . فضحك عمرُ بنُ الخطّاب من قولهـا حتى استغرَبَ نَواجذه ، قال : ولا يأتين ببهتان [يفتريْنَه](1) ، فقالت هنـد : إنّ إتيان البهتان لقَبيح ، فقال : ولا يَعصِينك فى معروف ؛ فقالت : ما جلَسْنا هـذه الجلسة ونحن نريد أن نعصِيَك .

قال محمد بن إسحاق : ومِن جيِّد شعرِ عبدِ الله بن الزِّبَعرَى الذى اعتذَرَ به إلى رسول الله صلى الله عليه وآله حين قدِمَ عليه :

مَنَع الرُّقادَ بلابلٌ وهُمومُ ... فالليلُ ممتدُّ الرِّواق بَهِيمُ(2)

ممّا أتانى أنّ أحمدَ لامَنِى ... فيـه ، فبِتّ كأنّنى محمومُ

ياخيرَ من حمَلَتْ على أوصالِها ... عَيرانةٌ سُرُحُ اليدَيْنِ سَعُومُ(3)

---

(1) من د .

(2) سيرة ابن هشام ٤ : ٣٩ . البلابل : الوساوس المختلطة . والبهيم : التى لا ضياء فيه . وفى ابن هشام : « والليل معتلج الرواق » .

(3) العيرانة : الناقة التى تشبه العير (حمار الوحش) فى شدته ونشاطه . سرح اليدين : خفيفتهما . وسعوم : سريعة . وفى ابن هشام : « غشوم » .

إنّى لمعتذِرٌ إليكَ من الّذِى ... أسدَيْتَ إذْ أنا فى الضلال أهيمُ[1]

أيّامَ[2] تأمُرُنى بأغوَى خُطّةٍ ... سَهمٌ ، وتأمُرُنى بـه مخزومُ

وأمُدُّ أسبابَ الرّدَى ويقودُنى ... أمرُ الغُواة وأمرُهم مشئوم

فاليومَ آمنَ بالنبىِّ محمّدٍ ... قلبى ، ومُخطِئُ هـذه محرومُ

مضت العداوةُ وانقضَت أسبابُها ... ودَعَتْ أواصرُ بيننا وحُلومُ[3]

فاغفر فِدًى لك والدىَّ كلاهُما ... زَلَلى ، فإنّـك راحِمٌ مرحُوم

وعليك مِن عَلَمِ المَليكِ عَلامةٌ ... نورٌ أغرُّ وخاتَمٌ مختـومُ

أعطاكَ بعد محبّـةٍ برهانَهُ ... شرفًا وبُرْهـان الإلٰـه عظيم

ولقد شَهِدْتُ بأنّ دينَك صادقٌ ... حَقٌّ وشأنَـك فى العبـاد جسيمُ

والله يَشهد أنّ أحمـدَ مصطفًى ... مستقبَـلٌ فى الصالحين كريمُ

فرعٌ عَـلا بنيانُـه مِن هاشِمٍ ... دَوحٌ تمكّنَ فى العُلا وأرومُ[4]

قال الواقدىّ : وفى يوم الفتح سمّى رسولُ الله صلى الله عليه وآله أهلَ مكّة الذين دخلها عليهم الطُّلَقاء ، لمنّه عليهم بعد أن أظفرَهُ الله بهم ، فصاروا أرقّاء له . وقد قيـل له يوم الفتح : قد أمـكنك الله تعالى فخذ ما شئت من أقمارٍ على غصون ـ يعنُون النّساء ؛ فقال عليه السلام : يأبَى ذلك إطعامُهم الضيف ، وإكرامُهم البيت ، ووَجْؤهم مناحرَ الهَدْى .

* * *

ثم نعود إلى تفسير ما بقى من ألفاظ الفصل[5] ؛ قوله : « فإن كان فيك تَجَمّلٌ فاستره »

---

(١) أسديت : صنعت . (٢) فى د : « أيام » .

(٣) الحلوم : جمع حلم ؛ وهو العقل . (٤) ابن هشام :

فرعٌ عَلَا بنيانُـهُ من هاشمٍ ... فرعٌ تمكّنَ فى الذُّرَا وأُرومُ

قال ابن هشام : « وبعض أهل العلم بالشعر ينكرها » .

(٥) انظر ص ٢٥٠ من الجزء السابع عشر من هذا الكتاب

أى كن ذا رَفاهِية ، ولا تُرهقَنّ نفسك بالعجل ، فلا بدّ من لقاء بعضنا بعضا ، فأىّ حاجة بك إلى أن نعجل ! ثم فسّر ذلك فقال : إن أُزُرْكَ فى بلادك ، أى إن غَزَوتك فى بلادك تغلبنى أن يكون الله يعنى للانتقام منك ، وإن زُرْتَنى ـ أى إنْ غَزَوتنى فى بلادى وأقبلتَ بجموعك إلىّ .

كنتم . كاقال أخو بنى[1] أسد؛ كنت أسمعُ قديما أنّ هذا البيت من شِعْر بشر بن أبى خازم الأسَدىّ ؛ والآن فقد تصفّحتُ شعره فلم أجده ، ولا وقفتُ بعدُ على قائله ، وإن وَقَفْتُ فيما يُستقبل من الزّمان عليه ألحقته .

وريحٌ حاصب ، تحمل الحصْباء ، وهى صِغارُ الحصَى ، وإذا كانت بين أعْواد ـ وهى ما سَفُل من الأرض وكانت مع ذلك ريح صَيف ـ كانت أعظمَ مشقّة ، وأشدّ ضَررا على مَن تُلاقيه . وجُلْمود ، يمكن أن يكون عطفًا على « حاصب » ، ويمكن أن يكون عطفا على « أعْوار » ، أى بين عَوَر من الأرض وحَزْن ، وذلك أشدّ لأدائها لما تكسبه الحزن من لفْح السَّموم وَوَهجِها . والوجه الأول أبْيَن .

وأعضضْته أى حَملته مَعضوضا برءوس أهلك ، وأكثر ما يأتى « أفعَلته » أن تجعله « فاعلا » ، وهى ها هنا من المقلوب ، أى أعضَضْت رءوس أهلك به ، كقوله : « قد قطع الحبل بالمِرْوَد » .

وجدٌّ ، عُتبة بن ربيعة ، وخاله الوليدُ بنُ عتبة ، وأخوه حنظلة بن أبى سفيان ، قتلهم علىّ عليه السلام يوم بدر .

والأغلَفَ القلب : الذى لا بصيرة له ، كأنّ قلبه فى غلاف ، قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ﴾[2] .

---

(١) وهو قوله :

مُسْتَقْبِلين رِياحَ الصَّيْفِ تضربُهُمْ بحاصب بينَ أعوارٍ وجلمُودِ

(٢) سورة البقرة ٨٨ .

والمقارِب المثل ، بالكسر : الذى ليس عَقْلُه بجيّد ؛ والعامّة تقول فيما هذا شأنه : مقارَب ، بفتح الراء .

ثم قال : الأولى أن يقال هذه الكلمة لك .

ونشدتُ الضّالة : طَلبتُها ، وأنشدتها : عرّفتها ، أى طلبتَ ما ليس لك .

والسائمة : المال الراعى ؛ والكلامُ خارجٌ مخرج الاستعارة .

فإن قلت : كلّ هذا الكلام يطابق بعضه بعضا إلاّ قوله : « فما أبعد قولك من فعلك » وكيف استبعد عليه السلام ذلك ولا بُعْدَ بينهما ، لأنه يَطْلُب الخلافة قولا وفعلا ! فأىّ بُعد بين قوله وفعله !

قلت : لأنّ فعله البَغْى ، والخروج على الإمام الذى ثبتت إمامتُه وصحّت ، وتفريق جماعة المُسلمين ، وشقّ العصا ، هـذا مع الأمور التى كانت تظهر عليه وتقتضى الفسق ؛ من لبس الحرير ، والمنسوج بالذهب ، وما كان يتعاطاه فى حياة عثمان من المنكرات التى لم تثبت توبته منها ، فهذا فعلُه .

وأما قوله ؛ فزعمه [1] أنه أميرُ المؤمنين ، وخليفةُ المسلمين ، وهذا القولُ بعيد من ذلك الفعل جدا .

و « ما » فى قوله : «وقريب ما أشبهت» مصدرية ، أى وقريب شبهك بأعمام وأخوال. وقد ذكرنا من قُتِل من بنى أميّة فى حرُوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما تقدّم ، وإليهم الإشارة بالأعمام والأخوال ، لأن أخوال معاوية من بنى عبد شمس ، كما أنّ أعمامه من بنى عبد شمس .

قوله: «ولم تماشها الهوينى » أى لم تصحبها، يصفها بالسرعة والمضىّ فى الرءوس الأعناق

---

(١) ا : « لزعمه » .

وأمّا قوله : « ادخُل فيما دَخَل فيه الناسُ وحاكِمِ القومَ » ، فهي الحجّة التي يَحتجّ بها أصحابُنا له في أنّه لم يُسلّم قَتَلة عثمانَ إلى معاوية ، وهي حُجّة صحيحة ، لأنّ الإمام يجب أن يُطاع ، ثمّ يتحاكَم إليه أولياء الدّم والمتّهمون ، فإنْ حَكَم بالحقّ استدامت حكومتُه ، وإلّا فَسَق وبَطَلت [إمامتُه[1]] .

قوله : « فأمّا تلك الّتي تُريدها » ؛ قيل : إنّه يريد[2] التعلّق بهذه الشّبهة ، وهي قتَلة عثمان ، وقيل : أراد به ما كان معاوية يكرّر طلبَه من أمير المؤمنين عليه السلام ، وهو أن يقرّه على الشّام وحدَه ، ولا يكلّفه البَيْعة ، قال : إنّ ذلك كمُخادَعة الصبيّ في أوّل فطامه عن اللّبَن بما تصنعه النّساء له مما يكرّهه إليه الثّدْيَ ويُسلّيه عنه ، ويُرغّبه في التعوّض بغيره ، وكتابُ معاويةَ الذي ذكرناه لم يتضمّن حديثَ الشام .

---

(١) من د .
(٢) في د « هي » .

(٦٥)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إليه أيضاً :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ آنَ لَكَ أَنْ تَنْتَفِعَ بِاللَّمْحِ الْبَاصِرِ مِنْ عِيَانِ الْأُمُورِ ، فَلَقَدْ سَلَكْتَ مَدَارِجَ أَسْلَافِكَ بِادِّعَائِكَ الْأَبَاطِيلَ ، وَاقْتِحَامِكَ غُرُورَ الْمَيْنِ وَالْأَكَاذِيبِ ؛ وَمِنِ انْتِحَالِكَ مَا قَدْ عَلَا عَنْكَ ، وَابْتِزَازِكَ لِمَا قَدِ اخْتُزِنَ دُونَكَ ؛ فِرَاراً مِنَ الْحَقِّ ، وَجُحُوداً لِمَا هُوَ أَلْزَمُ لَكَ مِنْ لَحْمِكَ وَدَمِكَ ، مِمَّا قَدْ وَعَاهُ سَمْعُكَ ، وَمُلِئَ بِهِ صَدْرُكَ ؛ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ، وَبَعْدَ الْبَيَانِ إِلَّا اللَّبْسُ !

فَاحْذَرِ الشُّبْهَةَ وَاشْتِمَالَهَا عَلَى لُبْسَتِهَا ، فَإِنَّ الْفِتْنَةَ طَالَمَا أَغْدَفَتْ جَلَابِيبَهَا ، وَأَغْشَتِ الْأَبْصَارَ ظُلْمَتُهَا . وَقَدْ أَتَانِي كِتَابٌ مِنْكَ ذُو أَفَانِينَ مِنَ الْقَوْلِ ضَعُفَتْ قُوَاهَا عَنِ السِّلْمِ ، وَأَسَاطِيرَ لَمْ يَحُكْهَا مِنْكَ عِلْمٌ وَلَا حِلْمٌ ، أَصْبَحْتَ مِنْهَا كَالْخَائِضِ فِي الدَّهَاسِ ، وَالْخَابِطِ فِي الدِّيمَاسِ ، وَتَرَقَّيْتَ إِلَى مَرْقَبَةٍ بَعِيدَةِ الْمَرَامِ ، نَازِحَةِ الْأَعْلَامِ ، تَقْصُرُ دُونَهَا الْأَنُوقُ ، وَيُحَاذَى بِهَا الْعَيُّوقُ ؛ وَحَاشَ لِلَّهِ أَنْ تَلِيَ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ بَعْدِي صَدَراً أَوْ وِرْداً ، أَوْ أُجْرِيَ لَكَ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ عَقْداً أَوْ عَهْداً ! فَمِنَ الْآنَ فَتَدَارَكْ نَفْسَكَ وَانْظُرْ لَهَا ، فَإِنَّكَ إِنْ فَرَّطْتَ حَتَّى يَنْهَدَ إِلَيْكَ عِبَادُ اللَّهِ أُرْتِجَتْ عَلَيْكَ الْأُمُورُ ، وَمُنِعْتَ أَمْراً هُوَ مِنْكَ الْيَوْمَ مَقْبُولٌ ، وَالسَّلَامُ .

* * *

الشرح :

آنَ لك وأَنَى لك بمعنًى ، أى قَرُبَ وحانَ ، تقول : آنَ لك أن تفعل كذا يَئِين أَيْنًا ، وقال :

أَلَم يَأْنِ لِي أَن تُجْلَى عَنِّى عَمايَتِي وأُقْصِرَ عن لَيْلَى ، بَلَى قد أَنَى لِيَا

فجمع بين اللغتين ، و « أنَى » مقلوبة عن « آن » ؛ ومما يجرى مجرَى المَثَل قولهم لمن يُرُونه شيئاً شديداً يُبصره ولا يشكُّ فيه : قد رأيته لمحًا باصرا ، قالوا : أى نظرا بتحديق شديد ، ومَخْرَجه مَخْرَج رجـل لابِنٍ وتامِرٍ ، أى ذو لَبَن وتَمْر ، فمعنى « باصر » ذو بَصَر ؛ يقول عليه السلام لمعاوية : قد حانَ لك أن تنتفع بما تعلمه من معاينة الأمور والأحوال وتتحقّقه يقينا بقلبك ؛ كما يتحقّق ذو اللمح الباصر ما يُبصِره بحاسّة بصره ، وأراد ببيان الأمور هاهنا مايتعلق بها ، وهو ما يعرفه ضرورة من استحقاق علىّ عليه السلام الخلافة دونه ، وبراءته من كل شُبهة يَنْسبها إليه .

ثم قال له : « فقد سلكتَ » ، أى اتّبعتَ طرائق أبى سُفْيان أبيك وعُتْبة جَدِّك وأمثالهما من أهلك ذَوِى الكُفْر والشقاق .

والأباطيل : جمعُ باطل على غير قياس ، كأنهم جمعوا إبطيلا .

والأقتحام : إلقاء النفس فى الأمر من غير رَوِيّة .

والمَيْن الكَذِب . والغُرور بالضم المصدَر وبالفتح الأسم .

وانتحلتَ القصيدة ، أى ادّعيتها كذبا .

قال : « ما قد علا عنك » ، أى أنتَ دونَ الخلافة ، ولستَ من أهلها والأبتزاز : الأستلاب .

قال : « لما قد اُختزن دونَك » ، يعني التسمّي بإمرة المؤمنين .

ثمّ قال : « فِرارا من الحقّ » ، أي فعلتَ ذلك كلّه هَرَبا من التمسّك بالحقّ والدّين ، وحبًّا للكُفْر والشِقاق والتغلّب .

قال : « وجُحُودا لما هو ألزَم » ، يعني فرض طاعةِ عليٍّ عليه السلام، لأنّه قد وَعاها سَمعُه ، لا رَيْب في ذلك ، إمّا بالنصّ في أيّام رسول الله صلى الله عليه وآله كما تذكره الشيعة ـ فقد كان معاوية حاضراً يومَ الغَدير لأنّه حجّ معهم حجّة الوَداع ، وقد كان أيضا حاضراً يومَ تَبُوك حين قال له بمَحضَر من الناس كافّة : «أنت منّي بمنزلة هارُون من موسى » ، وقد سُمِع غيرُ ذلك ـ وإمّا بالبَيْعة كما نذكره نحن فإنّه قد اتّصل به خبرُها ، وتواترَ عندَه وُقوعُها ، فصار وقوعُها عنده معلوما بالضَرورة كعِلمِه بأنّ في الدّنيا بلدا اسمها مِصر ، وإن كان ما رآها .

والظاهر من كلام أميرِ المؤمنين عليه السلام أنّه يريد المعنى الأوّل ! ونحن نخرّجه على وَجهٍ لا يَلزَمَ معه ما تقوله الشيعة، فنقول : لنفرض أنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله ما نصّ عليه بالخلافة بعدَه ، أليس يَعلَم معاوية وغيرُه من الصَحابة أنه لو قال له في ألف مقام: «أنا حَرْبٌ لمن حارَبْتَ وسِلْمٌ لمن سالَمْتَ » ، ونحو ذلك من قوله : « اللّهمّ عادِ من عاداه ، ووالِ مَن وَالاه » ، وقوله : « حرْبك حَرْبي وسِلْمُك سِلْمي » ، وقوله : « أنت مع الحقّ والحقّ معك » ، وقوله : « هذا منّي وأنا منه » ، وقوله: « هذا أخي » ، وقوله:«يحبُّ اللهَ ورسولَه ، ويحبّه اللهُ ورسولُه »، وقولُه: «اللّهمّ ائتني بأحبّ خَلقِك إليك»، وقوله: « إنّه وليّ كلّ مؤمن[ومؤمنة[1]] بعدي » ، وقوله : في كلام قاله: « خاصِف النّعل » ، وقوله : « لا يحبّه إلّا مؤمن، ولا يُبغِضه إلا مُنافِق » ، وقوله :« إنّ الجنّة لتشتاق إلى أربعة»،وجعله أوّلَهم ، وقوله لعمّار : « تقتُلك الفِئة الباغية » ، وقوله : « ستقاتل النا كِثين والقاسِطين

---

(١) من د .

والمارقين بعدي » ، إلى غير ذلك ممّا يطولُ تَعدادُه جداً ، ويحتاج إلى كتابٍ مفرد يُوضَع له؛ أفما كان ينبغي لمعاوية أن يفكّر في هذا ويتأمّله ، ويَخشَى اللهَ ويتّقيه ! فلعلّه عليه السلام إلى هذا أشار بقوله : « وجُحوداً لِما هو ألزَمُ لك من لحمِك ودَمِك ممّا قد وَعاه سَمْعُك ، ومُلِئ به صَدْرُك » .

قوله : ﴿ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ﴾[1] كلمةٌ من الكلام الإلهيّ المقدّس .

قال : « وبعد البَيان إلّا اللَّبس » ، يقال : لَبَسْت عليه الأمرَ لَبْساً ، أي خلطتُه ، والمضارع يَلْبِس بالكسر .

قال : « فاحذَر الشبهة واشتمالها » على اللُّبْسة بالضمّ ، يقال في الأمر لُبْسة أي اشتباه ولبس بواضح ؛ ويجوز أن يكون « اشتمال » مصدراً مُضافاً إلى معاوية ، أي احذَر الشّبهة واحذر اشتمالَك إيّاها على اللبسة ، أي ادّراعك بها وتقمُّصك بها على ما فيها من الإبهام والاشتباه ؛ ويجوز أن يكون مصدراً مضافاً إلى ضمير الشبهة فقط ، أي احذر الشّبهة واحتواءَها على اللّبسة التي فيها .

وتقول : أغدَفت المرأةُ قِناعَها ، أي أرسلته على وجهها ، وأغدَف الليلُ، أي أرخَى سُدولَه ، وأصلُ الكلمة التغطية .

والجلابيب : جمع جِلْباب ، وهو الثّوب .

قال : « وأعشَت الأبصارَ ظُلْمَتُها » : أي أكسبتها العَشَى وهو ظلمة العين . وروى « وأغشت » بالغين المعجمة « ظلمتَها» بالنصب ، أي جعلت الفتنة ظلمتَها غِشاء للأبصار .

والأفانين : الأساليب المختلفة .

قوله : « ضعفت قُواها عن السِّلم » ، أي عن الإسلام ، أي لا تَصدُر تلك الأفانينُ

---

(١) سورة يونس : ٣٢ .

المختلطة عن مُسلِم ، وكان كَتَب إليه يَطْلُب منه أن يفرده بالشام ، وأن يولِّيَه العهدَ من بعدِه ، وألّا يكلِّفَه الحضورَ عنده . وقرأ أبو عمرو : ﴿ أُدْخُلُوا في السِّلْمِ كَافَّةً ﴾[١] ؛ وقال : ليس المعنى بهذا الصلح ، بل الإسلام والإيمان لا غير ، ومعنى « سَكَنتَ فُواها » ، أى ليس لتلك الطلبات والدعاوَى والشُّبهات التى تضمَّنها كتابُك من القوة ما يقتضِي أن يكون المتمسّك به مُسلِما ، لأنه كلامٌ لا يقولُه إلّا مَنْ هو ؛ إما كافرٌ مُنافق أو فاسق ، والكافر ليس بمسلم ، والفاسق أيضا ليس بمُسلِم — على قول أصحابنا — ولا كافر .

ثم قال : « وأساطير لم يحُكها منكَ عِلْم ولا حِلْم » ، الأساطير : الأباطيل، واحدها أُسطورَة بالضم وإسْطارَة بالكسر والألف . وحَوْكُ الكلام : صَنْعَتُه ونَظْمُه . والحِلْم : العَقْل ، يقول له : ما صدر هذا الكلام والهُجر الفاسد عن عالم ولا عاقل .

ومن رَواها « الدِّهاس » بالكسر فهو جمع دَهْس ، ومَنْ قرأها بالفتح فهو مُفرَد ، يقول : هذا دَهْس ودَهاس بالفتح ، مثل لُبْث ولَباث للمكان السهل الذى لا يبلغ أن يكون رملا ، وليس هو بتراب ولا طين .

والدِّعاس بالكسر : التُّرَب المُطلِم تحتَ الأرض ، وفى حديث المَسيح : « إنه سَبْط الشَّعر ، كثيرُ خِيلان الوَجْه ، كأنه خَرَج من دِيماس» ، يعني فى نَضرَته وكثرة ماء وجْهه كأنه خرج من كِنٍّ ؛ لأنه قال فى وصفه : كأنَّ رأسَه يقطر ماء ، وكان للحجاج سِجنٌ اسمه الدِّعاس لظُلمته ، وأصله من دَمَس الظلام يَدمُس أىْ اشتدّ ، وليل دامِسٌ وداموس ، أى مُظلم : وجاءنا فلانٌ بأمور دُمْس ، أى مُظلمة عظيمة ؛ يقول له : أنت فى كتابك هذا كالخائض فى رِمالِ الأرض الرِّخوة ، وتقوم وتقع ولا تتخلّص ، وكالخابط فى اللّيل المُظلِم يَعثُر وينهض ولا يهتدى الطريق .

---

(١) سورة البقرة ٢٠٨ وانظر تفسير القرطبى ٣ : ٢٣ .

والمَرْقَبَة : الموضعُ العالى . والأعلام : جمع عَلَم ، وهو ما يُهتَدى به فى الطرقات من المَنار ، يقول له : سَمَتْ همّتك إلى دَعوى الخلافة ، وهى منك كالمرقبة التى لا تُرام بتعذّر على من يَطلُبها ، وليس فيها أعلامٌ تَهدى إلى سلوك طريقها ، أى الطرقُ إليها غامضة ، كالجبَل الأملس الّذى ليس فيه دَرَج ومَراقٍ يُسلَك منها إلى ذِروته .

والأنُوق على « فَعُول » بالفتح كأكُول وشَرُوب : طائر ، وهو الرَّخَمة . وفى المثل : « أعزّ من بَيْض الأنوق » ؛ لأنها تُحرزه ولا يكاد أحدٌ يَظفَر به ، وذلك لأنّ أوكارَها فى رءوس الجبال والأماكن الصّعبة البعيدة .

والعَيّوق : كوكب معروف فوق زُحَل فى العُلوّ ، وهذه أمثالٌ ضرَبَها فى بُعدِ معاوية عن الخلافة .

ثم قال : « حاشَ لله أن أوليَك شيئاً من أمور المسلمين تصدِيراً » ، أى مَعاذَ الله ، والأصلُ إثبات الألف فى « حاشا » ، وقد اتُّبِع فيها المصحف .

والوِرْد والصَّدَر : الدّخول والخروج ، وأصلُه ، فى الإبل والماء . وتَبهَدلك عباداللهِ ، أى يَنهَض . وأرْهَجَتْ عليك الأمورُ : أُغلِقَت .

وهذا الكتابُ هو جواب كتاب وَصَل من معاوية إليه عليه السلام بعد قَتل علىّ عليه السلام الخوارجَ ، وفيه تلويحٌ بما كان يقوله من قبل : إنّ رسول الله وَعَدنى بقتال طائفةٍ أخرى غير أصحاب الجمَل وصِفِّين ، وإنّه سمّاهم المارقين ، فلمّا واقَعَهم عليه السلام بالنَّهرَوان وقتلهم كلّهم بيوم واحد وهم عَشَرة آلاف فارس أحبّ أن يذكّر معاوية بما كان يقول من قبلُ ، ويَعِدُ به أصحابَه وخواصَّه ، فقال له : قد آن لك أن تنتفع بما عايَنت وشاهَدتَ معاينة ومُشاهَدةً ، من صدق القول الّذى كنتُ أقولُه للنّاس ويَبلغك فتستهزئ به .

(٦٦)

الأصْـلُ :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى عبدالله بن العباس ، وقد تقدم ذكره بخلاف هذه الرواية :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ الْعَبْدَ لَيَفْرَحُ بِالشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لِيَفُوتَهُ ، وَيَحْزَنُ عَلَى الشَّيْءِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبَهُ ، فَلَا يَكُنْ أَفْضَلَ مَا نِلْتَ فِي نَفْسِكَ مِنْ دُنْيَاكَ بُلُوغُ لَذَّةٍ ، أَوْ شِفَاءُ غَيْظٍ ؛ وَلٰكِنْ إِطْفَاءُ بَاطِلٍ ، وَإِحْيَاءُ حَقٍّ .
وَلْيَكُنْ سُرُورُكَ بِمَا قَدَّمْتَ ، وَأَسَفُكَ عَلَى مَا خَلَّفْتَ ، وَهَمُّكَ فِيمَا بَعْدَ الْمَوْتِ .

* * *

الشّـرحُ :

هذا الفصل قد تقدم شرحُ نظيره ، وليس فى ألفاظه ولا معانيه ما يفتقر إلى تفسير ، ولكنا سنذكر من كلام الحكماء والصالحين كلمات تناسبه .

[نبذ من كلام الحكماء]

فمن كلام بعضهم : ما قُدِّر لك أتاك ، وما لم يُقدَّر لك تعدَّاك ، فعلام تفرح بما لم يكن بدٌّ من وصوله إليك ، وعلام تحزن بما لم يكن ليقدم عليك !

ومن كلامهم : الدنيا تقبل إقبالَ الطالب ، وتدبِر إدبار الهارب ، وتَصِل وصالَ المهالك ، وتُفارق فراقَ المُبغض التارك ، خيرُها يسير ، وعيشُها قصير ، وإقبالها خدعة ، وإدبارُها

فَجْمة ، ولذّاتُها فانية ، وتَبِعاتها باقية ، فاغتَنِمْ غفلة الزّمان ، وانتهزْ فرصَةَ الإمكان ، وخذ من نفسِك لنفسِك ، وتزوّد من يومِك لغدِك قبل نَفادِ المُدّة ، وزوال القُدْرَة ، فلكلّ امرئٍ من دنياه ما ينفعُه على عمارة أُخْراه .

ومن كلامهم : من نَكَد الدّنيا أنّها لا تَبقى على حالة ، ولا تَخلُو من استحالة ، تُصلِح جانبا بإفسادِ جانب ، وتسرّ صاحبا بمساءةِ صاحب ؛ فالسّكون فيها خَطَرٌ ، والثقة إليها غَرَرٌ ، والالتجاء إليها مُحال ، والاعتماد عليها ضلال .

ومن كلامهم : لا تَبتهِجنّ لنفسك بما أدركتَ من لذّاتها الجسمانيّة ، وابتهج لها بما تناله من لذّاتها العقليّة . ومن القول بالحقّ ، والعمل بالحقّ ، فإنّ اللّذّاتِ الحسّيّة خيالٌ ينفد ، والمعارفَ العقليّة باقيةٌ بقاء الأبد .

(٦٧)

الأَصْـلُ :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى قثم بن العباس وهو عامله على مكة :

أَمَّا بَعْدُ ، فَأَقِمْ لِلنَّاسِ الحَجَّ ، وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللهِ ، وَاجْلِسْ لَهُمُ العَصْرَيْنِ ، فَأَفْتِ المُسْتَفْتِيَ ، وَعَلِّمِ الجَاهِلَ ، وَذَاكِرِ[1] العَالِمَ ، وَلَا يَكُنْ لَكَ إِلَى النَّاسِ سَفِيرٌ إِلَّا لِسَانُكَ ، وَلَا حَاجِبٌ إِلَّا وَجْهُكَ .

وَلَا تَحْجُبَنَّ ذَا حَاجَةٍ عَنْ لِقَائِكَ بِهَا ، فَإِنَّهَا إِنْ ذِيدَتْ عَنْ أَبْوَابِكَ فِي أَوَّلِ وِرْدِهَا لَمْ تُحْمَدْ فِيمَا بَعْدُ عَلَى قَضَائِهَا .

وَانْظُرْ إِلَى مَا اجْتَمَعَ عِنْدَكَ مِنْ مَالِ اللهِ فَاصْرِفْهُ إِلَى مَنْ قِبَلَكَ مِنْ ذَوِي العِيَالِ وَالمَجَاعَةِ ، مُصِيباً بِهِ مَوَاضِعَ المَفَاقِرِ وَالخَلَّاتِ ، وَمَا فَضَلَ عَنْ ذَلِكَ فَاحْمِلْهُ إِلَيْنَا لِنَقْسِمَهُ فِيمَنْ قِبَلَنَا .

وَمُرْ أَهْلَ مَكَّةَ أَلَّا يَأْخُذُوا مِنْ سَاكِنٍ أَجْرًا ، فَإِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ سَوَاءً العَاكِفُ فِيهِ وَالبَادِ ﴾[2] فَالعَاكِفُ : المُقِيمُ بِهِ ، وَالبَادِي : الَّذِي يَحُجُّ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِ ، وَفَّقَنَا اللهُ وَإِيَّاكُمْ لِمَحَابِّهِ ؛ وَالسَّلَامُ .

* * *

(١) في « ه » وذكر » .   (٢) سورة الحج ٢٥ .

الشَّــرْحُ :

قــد تقدم ذكر قُثَمَ ونسبه . أَمَره أن يقيمَ للنّاس حجّهم ، وأن يذكّرهم بأيام الله ، وهى أيّام الإنعام ، وأيام الانتقام ، لتَحصُل الرغبة والرّهبة .

واجلس لهم العَصْرَين : الغَداةَ والعَشِىّ .

ثم قسّم له ثمرةَ جلوسه لهم ثلاثة أقسام : إمّا أن يفتىَ مُستفتيا من العامّة فى بعض الأحكام ، وإمّا أن يعلّم متعلّما يطلب الفقه ، وإمّا أن يُذاكر[1] عالما ويُباحثه ويفاوضه ، ولم يَذكُر السّياسة والأمورَ السلطانيّة لأنّ غرضه متعلّق بالحجيج ، وهم أضيافه ، يقيمون لياليَ يسيرةً ويغادرون ؛ وإنّما يذكر السّياسة وما يتعلّق بها فيما يَرجع إلى أهل مكّة ، ومن يدخل تحت ولايته دائما ، ثمّ نهاه عن توسّط الشّفراء والحجّاب بينه وبينهم ، بــل ينبغى أن يكون سفيرَه لسانُه ، وحاجبَه وجهُه ، ورُوِى « ولا يكن إلّا لسانُك سفيراً لك إلى النّاس » بجعل «لسانك» اسم كان مثل قوله :﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ﴾[2] ، والرواية الأولى هى المشهورة ، وهو أن يــكون « سفيرا » اسم كان ، و « لك » خبرُها ، ولا يصحّ ما قاله الراوندىّ : إنّ خبرَها « إلى الناس » ، لأنّ « إلى » هاهنا متعلّقة بنفس « سفير » ، فلا يجوز أن تكون الخبر عن « سفير » ، تقول : سفرتُ إلى بنى فلان فى الصّلح ، وإذا تعلّق حرفُ الجرّ بالكلمة صار كالشىء الواحد .

ثم قال : فإنّها إن ذِيدت أى طُرِدَتْ ودُفعت .

كان أبو عبّاد ثابتُ بن يحيى كاتبُ المأمون إذا سئل الحاجــةَ يشتمُ السائل ، ويسطو عليه ويُخجله ، ويُبكّتُه ساعة ثمّ يأمر له بها ؛ فيقوم وقد صارت إليه ، وهو يذمّه ويلعنه قال علىّ بنُ جَبَلة العــكوّك :

---

(١) ق د « يذكر » .   (٢) سورة النمل ٥٦ .

لعنَ اللهُ أبا عَبّادَ لعناً بنوالَى
يُوسِع السائلَ شتماً ثم يُعطيه السؤالا

وكان الناسُ يَقِفون لأبي عَبّاد وقتَ رُكوبه، فيتقدّم الواحدُ منهم إليه بقصّته ليناوله إيّاها، فيركُله برِجْله بالرِّكاب، ويَضربه بسَوْطه، ويطير غضباً، ثم لا ينزل عن فرسه حتى يقضيَ حاجتَه، ويأمُر له بطَلِبته، فينصرف الرجلُ بها وهو ذامٌّ له ساخطٌ عليه؛ فقال فيه دِعْبل:

أَوْلَى الأُمورِ بضَيْعةٍ وفَسادِ مُلْكٌ يدبِّرُهُ أبو عَبّادِ[1]
متعمِّدٌ بدواتِه جُلساءه[2] فمضرَّجٌ ومخضَّبٌ بمِدادِ
وكأنّه من دَيْرِ هِزْقلَ مُفلَتٌ حَرِبٌ يجُرُّ سَلاسِلَ الأقيادِ[3]
فاشدُدْ أميرَ المؤمنين صِفادَه فأشدُّ منه في يدِ الحدّادِ

وقال فيه بعضُ الشعراء:

قل للخليفة يابنَ عمّ محمدٍ قيِّدْ وزيرَك إنّه رَكّالُ
فلسوطه بين الرءوس مَسالكٌ ولرِجْله بين الصدور مَجالُ

والمفاقر: الحاجات؛ يقال: سدّ الله مَفاقره، أي أغنَى الله فقرَه، ثم أمرَه أن يأمر أهلَ مكّة ألا يأخذوا من أحد من الحجيج أجرةَ مَسكن، واحتجّ على ذلك بالآية، وأصحاب أبي حَنيفة يتمسّكون بها في امتناع بَيْع دُور مكّة وإجارتها، وهذا بناء على أنّ

(١) ديوانه ٧١، وروايته: «أمر يدبره أبو عباد» وبعده هناك:
خَرِقٌ عَلَى جُلَسائِهِ فكأنَّهُمْ حَضَرُوا للملحمةِ ويوم جِلادِ
(٢) الديوان: «يسطو على كتابه بدواته».
(٣) الديوان: «حرد» ودير هزقل: مجمع المجانين كان.

المسجدَ الحرام هو مكَّةُ كلّها ، والشافعيّ يَرَى خلافَ ذلك ، ويقول : إنَّه الكعبة ، ولا يمنع من بَيْع دُورِ مَكَّة ولا إجارتها ، ويحتجّ بقوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾(١) ، وأصحاب أبي حنيفة يقولون : إنّها إضافة اختصاص لا إضافة تمليك ، كما تقول : جلّ الدّابة ، وقرأ « سَوَاء » بالنصب على أن يكون أحد مفعولى « جعلْنا » أى جعلناه مُستوياً فيه العاكف والباد ، ومن قرأ بالرفع جعل الجملة هي(٢) المفعول الثاني .



(١) الحج ٤ .   (٢) ب : « على » .

(٦٨)

الأصلُ :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى سلمان الفارسي رحمه الله قبل أيام خلافته :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّمَا مَثَلُ الدُّنْيَا مَثَلُ[1] الْحَيَّةِ ، لَيِّنٌ مَسُّهَا ، قَاتِلٌ سَمُّهَا ، فَأَعْرِضْ عَمَّا يُعْجِبُكَ فِيهَا ، لِقِلَّةِ مَا يَصْحَبُكَ مِنْهَا ، وَضَعْ عَنْكَ هُمُومَهَا ، لِمَا أَيْقَنْتَ بِهِ مِنْ فِرَاقِهَا ، وَتَصَرُّفِ حَالَاتِهَا ، وَكُنْ آنَسَ مَا تَكُونُ بِهَا أَحْذَرَ مَا تَكُونُ مِنْهَا ، فَإِنَّ صَاحِبَهَا كُلَّمَا اطْمَأَنَّ فِيهَا إِلَى سُرُورٍ أَشْخَصَتْهُ إِلَى مَحْذُورٍ ، أَوْ إِلَى إِينَاسٍ أَزَالَتْهُ عَنْهُ إِلَى إِيحَاشٍ ، وَالسَّلَامُ .

* * *

الشّرحُ :

[سلمانُ الفارسي وخبر إسلامه]

سَلْمان ، رجلٌ من فارسَ من رَامَهُرْمُز ؛ وقيل : بل من أصبهانَ ، من قريةٍ يقال لها جَيَ ، وهو معدودٌ من مَوالِي رسولِ الله صلى الله عليه وآله ؛ وكُنيتُه أبو عبـــد الله ، وكان إذا قيل : ابنُ مَن أنتَ ؟ يقول : أنا سَلْمان ، ابنُ الإسلام ، أنا مِن بني آدم .

وقد رُوِي أنه قد تداوَله أربابٌ كثيرة ، بضعةَ عشرَ ربًّا ؛ من واحد إلى آخر حتى أفضَى إلى رسولِ الله صلى الله عليه وآله[2] .

ورَوَى أبو عمَر بنُ عبد البرّ في كتاب « الاستيعاب » أنّ سَلْمان أتى رسولَ الله

---

(١) في د « كمثل » .

(٢) الاستيعاب ٦٣٤ وما بعدها (طبعة نهضة مصر) ، وبعدها هناك : « ومن الله عليه بالإسلام » .

صلّى الله عليه وآله بصَدَقة ، فقال : هذه صدقةٌ عليك وعلى أصحابك ، فلم يَقبَلْها ، وقال : إنه لا تَحِلّ لنا الصدقة ، فرفَعها ، ثم جاء من الغدِ بمثلِها وقال : هديّة هذه ، فقال لأصحابه : كلوا.

واشتراه من أربابِه ، وهم قومٌ يهود بدَراهِمَ ، وعلى أن يَغرِس لهم من النخيل كذا وكذا ، ويَعمَل فيها حتى تُدرِك ، فغرَس رسولُ الله صلى الله عليه وآله ذلك النخلَ كلّه بيَدِه إلّا نخلةً واحدة غرَسها عمرُ بنُ الخطاب ، فأطعَم النخل كلّه إلّا تلك النخلة ، فقال رسولُ الله صلّى الله عليه وآله : « مَن غرَسها » ؟ قيل : عمر ؛ فقلَعها وغرَسها رسول الله صلّى الله عليه وآله بيَدِه فأطعَمَت [١] .

قال أبو عمر : وكان سلمانُ يَسِفُ [٢] الخُوص وهو أميرٌ على المدائن ويَبيعه ويأكل منه ؛ ويقول : لا أُحِبّ أن آكُلَ إلّا من عَمَلِ يدى ، وكان قد تعلّم سَفَّ الخُوصِ من المدينة .

وأوّل مَشاهِده الخندق ، وهو الذى أشار بحَفرِه ، فقال أبو سفيان وأصحابه لما رأوه : هذه مَكيدةٌ ما كانت العرب تَكيدها .

قال أبو عمر : وقد رُوى أنّ سَلمان شَهِد بدرًا وأُحُدًا ، وهو عبدٌ يومئذ ؛ والأكثر أنّ أوّل مَشاهِده الخندق ، ولم يَفُته بعد ذلك مَشهَد .

قال : وكان سَلمان خيّرًا ، فاضلا ، حَبْرًا ، عالما ، زاهدا ، متقشّفا .

قال : وذَكر هشامُ بنُ حسّان عن الحسَن البَصرىّ ، قال : كان عَطاء سلمانَ خمسةَ آلاف ، وكان إذا خرج عطاؤه تَصدّق به ، ويأكُلُ من عَمَل يده ، وكانت له عَباءةٌ يَفرِش بعضَها ويَلبَس بعضها .

---

(١) نصها فى الاستيعاب : « من عامها » .

(٢) يسف الخوص ، أى ينسجه ، وفى اللسان : « وفى حديث أبى ذر ، قالت له امرأة : ما فى بيتك سفة ولا هفة ؛ السفة : ما يسف من الخوص كالزبيل ونحوه » .

قال : وقد ذكر أبن وَهْب وابنُ نافع أنّ سَلمان لم يكن له بيت، إنّما كان يستظلّ بالجدُر والشَّجَر ، وأنّ رجلا قال له : ألا أبني لك بيتا تسكُن فيه ؟ قال : لا حاجة لي في ذلك ؛ فما زال به الرجل حتى قال له : أنا أعرفُ البَيْتَ الذي يوافقُك ؛ قال : فصِفْه لي ، قال : أبني لك بيتا إذا أنت قمتَ فيه أصابَ رأسَك سَقْفُه ، وإن أنت مددتَ فيه رِجْلَيْك أصابتهما [الجدار [1]] ؟ قال : نَعم ، فبَنى له .

قال أبو عمر : وقد رُوِي عن رسولِ الله صلى الله عليه وآله من وجوه أنه قال : «لو كان الدِّين في الثريّا لَنالَه سَلْمان » ، وفي روايةٍ أخرى « لَنالَه رجل من فارس » .

قال : وقد روينا عن عائشةَ قالت : كان لسَلْمان مجلسٌ من رسولِ الله صلّى الله عليه وآله ينفرد به بالليل حتّى كاد يَغلبنا على رسولِ الله صلّى الله عليه وآله .

قال : وقد رُوِي من حديثِ أبي بُرَيْدة، عن أبيه أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قال : « أمرني ربي بحبِّ أربعة ، وأخبرني أنّه يحبّهم : عليّ ، وأبو ذرّ ، والمقداد ، وسَلْمان » .

قال : وروى قتادة عن أبي هُرَيرة ، قال : « سَلْمان صاحبُ الكتابَيْن » يعني الإنجيلَ والقرآن .

وقد روى الأعمش ، عن عَمْرو بن مرّة ، عن أبي البَخْترِيّ ، عن عليّ عليه السلام أنه سُئل عن سَلْمان فقال : علِم العِلْمَ الأوّلَ ، والعِلْمَ الآخِر ، ذاكَ بحرٌ لا يُنزَف ، وهو منّا أهلَ البَيْت .

قال : وفي روايةِ زاذانَ ، عن عليّ عليه السلام : سَلْمانُ الفارسيّ كلُقمانَ الحكيم .

قال : وقال فيه كَعْب الأحبار : سَلْمانُ حُشِيَ عِلْما وحِكْمة .

---

(١) من « د » .

قال: وفي الحديث المَرْوِيّ أنّ أبا سُفيان مرّ على سَلْمان وصُهَيب وبلال في نفر من المسلمين فقالوا: ما أخذت السيوفُ من عُنُق عدوّ الله مأخذَها — وأبو سُفيان يَسمع قولَهم — فقال لهم أبو بكر: أتقولون هذا لِشَيخ قريش وسَيِّدها! وأتى النبيَّ صلى الله عليه وآله وأخبَرَه فقال: يا أبا بكر، لعلّك أغضبتَهم! لئن كنتَ أغضبتَهم لقد أغضبتَ الله، فأتاهم أبو بكر، فقال أبو بكر: يا إخوتاه، لعلّي أغضبتُكم؟ قالوا: لا يا أبا بكر، يَغفِر الله لك.

قال: وآخَى رسولُ الله صلى الله عليه وآله بينَه وبين أبي الدّرداء لمّا آخَى بين المسلمين.

قال: ولسلمانَ فضائلُ جمّة، وأخبارٌ حسان؛ وتوفّي في آخر خلافة عُثمانَ سنة خمس وثلاثين؛ وقيل: توفّي في أوّل سنة ستّ وثلاثين. وقال قوم: توفّي في خلافة عمرَ، والأوّل أكثر.

وأمّا حديثُ إسلام سَلْمانَ فقد ذكره كثيرٌ من المحدّثين[1] ورَوَوْه عنه، قال: كنتُ ابنَ دِهْقان[2] قريةِ جَيّ من أصبهان، وبلغ من حُبّ أبي لي أنْ حَبَسَني في البيت كما تُحبَس الجارية، فاجتهدتُ في المجوسيّة حتى صرتُ قَطَنَ[3] بيت النار، فأرسَلَني أبي يوماً إلى ضَيْعة له، فمررتُ بكَنيسة النصارى، فدخلتُ عليهم، فأعجبتني صلاتُهم، فقلت: دين هؤلاء خير من ديني؛ فسألتُهم: أين أصلُ هذا الدّين؟ قالوا: بالشام، فهربْتُ من والدي حتّى قدمتُ الشام، فدخلتُ على الأسقُف[4] فجعلتُ أخدُمه وأتعلّم منه، حتى حضرَتْه الوفاة، فقلتُ: إلى مَنْ تُوصي بي؟ فقال: قد هَلَكَ الناس وتَرَكُوا دينَهم إلّا رجلا بالمَوْصل فالحقْ به، فلمّا قَضَى نَحْبَه لحقتُ بذلك الرّجل

(١) وقد ذكر خبر إسلامه أيضا ابن هشام؛ أورده في السيرة ١ : ٢٣٣ — ٢٤٢.
(٢) الدهقان: شيخ القرية في بلاد فارس.
(٣) قطن النار: خادمها.
(٤) الأسقف: من وظائف النصرانية، وهو فوق القسيس ودون المطران.

فلم يَلبَث إلّا قليلا حتى حضرتْه الوفاة ، فقلتُ : إلى مَنْ تُوصي بي؟ فقال : ما أعلم رجلا بقي على الطَّريقة المستقيمة إلّا رجلا بنَصِيبين ، فلحقتُ بصاحب نَصيبينَ . قالوا : وتلك الصَّوْمَعة اليومَ باقية ، وهي الّتي تعبّد فيها سَلْمان قبلَ الإسلام قال : ثمّ احتُضِر صاحب نَصيبين ، فبعثني إلى رجل بعَمُّورِيَةَ من أرض الروم ، فأتيته وأقمتُ عنده ، واكتسبتُ بُقَيْراتٍ وغُنَيْمات ، فلما نَزَل به الموت قلتُ له : إلى مَن تُوصي بي ؟ فقال : قد تَرَك الناسُ دينَهم ، وما بقيَ أحدٌ منهم على الحقّ ؛ وقد أظلّ زمانُ نبيّ مبعوث بدينِ إبراهيمَ ، يَخرُجُ بأرض العرب مهاجرا إلى أرض بين حَرّتين ، لها نخل ، قلت : فما علامتُه ؟ قال : يأكل الهديّة ، ولا يأكل الصّدقة ، بين كتِفَيه خاتَمُ النبوّة .

قال : ومرّ بي رَكْب من كلب ، فخرجتُ معهم ، فلمّا بلغوا بي وادي القُرى ظلموني وباعوني من يهوديّ ، فكنتُ أعمل له في زَرْعه ونخله ، فبينا أنا عنده إذ قدِم ابن عمٍّ له ، فابتاعني منه ، وحملني إلى المدينة ، فوالله ما هو إلا أن رأيتُها فعرفتُها ، وبعث اللهُ محمدا بمكة ، ولا أعلم شيء من أمره ، فبينا أنا في رأس نخلة إذ أقبلَ ابنُ عمٍّ لسيدي ، فقال : قاتل الله بني قَيْلة ، قد اجتمعوا على رَجُل بقُباءَ قدم عليهم من مكة ، يزعمون أنه نبيّ ؛ قال : فأخذَني القُرّ والانتفاض ، ونزلتُ عن[1] النخلة ، وجعلتُ أستقصي في السؤال ، فما كلّمني سيدي بكلمة ، بل قال : أَقبِلْ على شأنِك ، ودَعْ ما لا يَعنيك . فلمّا أمسَيْت أخذتُ شيئاً كان عندي من التمر ، وأتيتُ به النبيَّ صلّى الله عليه وآله فقلت له : بلغني أنك رجلٌ صالح ، وأن لك أصحاباً غُرَباء ذوي حاجة ، وهذا شيء عندي للصدقة ، فرأيتكم أحقَّ به مِن غيركم ، فقال عليه السلام لأصحابه : كلوا ، وأمسك فلم يأكل ؛ فقلت في نفسي : هذه واحدة ، وانصرفتُ ، فلما كان من الغد أخذتُ ما كان بقيَ عندي وأتيته به ، فقلت له : إني رأيتُك لا تأكل الصدقة ، وهذه هديّة ،

(١) ب و « من » .

فقال : كلوا وأكل معهم ، فقلتُ إنه لهوَ ، فأكببت عليه أقبّله وأبكي ؛ فقال : مالك ؟ فقصَصْت عليه القصّة ؛ فأعجبه ، ثم قال : يا سَلْمان ، كاتِبْ صاحِبك ، فكاتبته على ثلثمائة نخلة وأربعين أوقية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله للأنصار : « أعينوا أخاكم » فأعانوني بالنخل حتى جمعت ثلثمائة ودية ، فوضعها رسول الله صلى الله عليه وآله بيـــده ، فصحّت كلّها ، وأتاه مالٌ من بعض المَغازى ، فأعطاني منه ، وقال : أدِّ كتابَتك ، فأدّيت وعَتَقت .

وكان سَلْمان مِن شيعة علىّ عليه السلام وخاصته ، وتَزْعُم الإمامية أنه أحدُ الأربعة الّذين حَلَقُوا رءوسهم وأتوه متقلّدي سيوفهم في خبر يَطُول ؛ وليس هذا موضع ذكره ، وأصحابنا لا يخالفونهم في أن سلمان كان من الشيعة ، وإنما يخالفونهم في أمرٍ أزيد من ذلك ؛ وما يذكره المحدثون من قوله للمسلمين يوم السقيفة : كرديد ونكرديد محمولٌ عند أصحابنا على أن المراد صنعتم شيئاً وما صنعتم ، أي استخلفتم خليفة ونعم ما فعلتم ، إلا أنكم عدلتم عن أهل البيت ، فلو كان الخليفة منهم كان أولى ؛ والإمامية تقول : معناه : « أسلمتم وما أسلمتم » ، واللفظة المذكورة في الفارسية لا تُعطي هذا المعنى ، وإنما تدلّ على العمل والفعل لا غير ، ويدل على صحّة قول أصحابنا أن سلمان عمل لعمر على المدائن ، فلو كان ما تنسبه الإمامية إليه حقّاً لم يعمل له .

* * *

فأما ألفاظ الفصل ومعانيه فظاهرة ، ومما يُناسب مضمونه قول بعض الحكماء : تَعَزَّ عن الشيء إذا مُنِعْتَه ، بقلّة صحبته لك إذا أُعْطيتَه .

وكان يقال : الهالك على الدنيا رجلان : رجلٌ نافس في عِزّها ، ورجلٌ أَنِفَ مِن ذُلّها .

ومرّ بعض الزهّاد بباب دارٍ وأهلُها يبكون مَيْتاً لهم ، فقال : واعجبا لقومٍ مسافرين ! يبكون مسافرا قد بلغ مَنزله !

وكان يقال : يابن آدم ، لا تأسف على مَفقود لا يردُّه عليك الموْت ، ولا تَفْرَح بمَوْجود لا يتركه عليك الموت .

لقى عالمٌ من العُلَماء راهبا فقال : أيُّها الراهب ، كيف ترى الدنيا ؟ قال : تُخْلِق الأبدان ، وتجدّد الآمال ، وتُباعِد الأمنيّة ، وتقرّب المنيّة ؛ قال : فما حالُ أهلها ؟ قال : مَن ظفر بها نَصَب ، ومن فاتَتْه أسف ؛ قال : فكيف الغِنَى عنها ؟ قال: بقطع الرّجاء منها ؛ قال : فأيّ الأصحاب أبرّ وأوفى ؟ قال : العمل الصالح ؛ قال : فأيْهم أضرّ وأنكى ؟ قال : النفسُ والهوى ؛ قال : فكيف المخرج ؟ قال : في سلوك المنهج ، قال : وبماذا أسلكه ؟ قال : بأن تخلع لِباس الشّهوات الفانية ، وتَعمل للدّار الباقية .

(٦٩)

الأصلُ :

ومن كتاب له عليه السلام كتبه إلى الحارث الهمداني :

وَتَمَسَّكْ بِحَبْلِ الْقُرْآنِ وَانْتَصِحْهُ ، وَأَحِلَّ حَلاَلَهُ ، وَحَرِّمْ حَرَامَهُ ، وَصَدِّقْ بِمَا سَلَفَ مِنَ الْحَقِّ ، وَاعْتَبِرْ بِمَا مَضَى مِنَ الدُّنْيَا لِمَا بَقِيَ مِنْهَا ، فَإِنَّ بَعْضَهَا يُشْبِهُ بَعْضًا ، وَآخِرَهَا لاَحِقٌ بِأَوَّلِهَا ، وَكُلُّهَا حَائِلٌ مُفَارِقٌ .

وَعَظِّمِ اسْمَ اللهِ أَنْ تَذْكُرَهُ إِلَّا عَلَى حَقٍّ ، وَأَكْثِرْ ذِكْرَ الْمَوْتِ وَمَا بَعْدَ الْمَوْتِ ، وَلَا تَتَمَنَّ الْمَوْتَ إِلَّا بِشَرْطٍ وَثِيقٍ .

وَاحْذَرْ كُلَّ عَمَلٍ يَرْضَاهُ صَاحِبُهُ لِنَفْسِهِ ، وَيَكْرَهُهُ لِعَامَّةِ الْمُسْلِمِينَ ، وَاحْذَرْ كُلَّ عَمَلٍ يُعْمَلُ بِهِ فِي السِّرِّ ، وَيُسْتَحَى مِنْهُ فِي الْعَلَانِيَةِ ، وَاحْذَرْ كُلَّ عَمَلٍ إِذَا سُئِلَ عَنْهُ صَاحِبُهُ أَنْكَرَهُ وَاعْتَذَرَ مِنْهُ . وَلَا تَجْعَلْ عِرْضَكَ غَرَضًا لِنِبَالِ الْقَوْمِ ، وَلَا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِكُلِّ مَا سَمِعْتَ بِهِ ، فَكَفَى بِذَلِكَ كَذِبًا ، وَلَا تَرُدَّ عَلَى النَّاسِ كُلَّ مَا حَدَّثُوكَ بِهِ ، فَكَفَى بِذَلِكَ جَهْلًا .

وَاكْظِمِ الْغَيْظَ ، وَاحْلُمْ عِنْدَ الْغَضَبِ ، وَتَجَاوَزْ عِنْدَ الْمَقْدِرَةِ ، وَاصْفَحْ مَعَ الدَّوْلَةِ تَكُنْ لَكَ الْعَاقِبَةُ ، وَاسْتَصْلِحْ كُلَّ نِعْمَةٍ أَنْعَمَهَا اللهُ عَلَيْكَ ، وَلَا تُضَيِّعَنَّ نِعْمَةً مِنْ نِعَمِ اللهِ عِنْدَكَ ، وَلْيُرَ عَلَيْكَ أَثَرُ مَا أَنْعَمَ اللهُ بِهِ عَلَيْكَ .

وَاعْلَمْ أَنَّ أَفْضَلَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلُهُمْ تَقْدِمَةً مِنْ نَفْسِهِ وَأَهْلِهِ وَمَالِهِ ، وَإِنَّكَ مَا تُقَدِّمْ مِنْ خَيْرٍ يَبْقَ لَكَ ذُخْرُهُ ، وَمَا تُؤَخِّرْهُ يَكُنْ لِغَيْرِكَ خَيْرُهُ .

وَاحْــذَرْ صَحَابَةَ مَنْ يَفِيلُ رَأْيُهُ ، وَيُنْكَرُ عَمَلُهُ ، فَإِنَّ الصَّاحِبَ مُعْتَبَرٌ بِصَاحِبِهِ .

وَاسْكُنِ الْأَمْصَارَ الْعِظَامَ فَإِنَّهَا جِمَاعُ الْمُسْلِمِينَ ، وَاحْذَرْ مَنَازِلَ الْغَفْلَةِ وَالْجَفَاءِ ، وَقِلَّةِ الْأَعْوَانِ عَلَى طَاعَةِ اللهِ ، وَاقْصُرْ رَأْيَكَ عَلَى مَا يَعْنِيكَ .

وَإِيَّاكَ وَمَقَاعِدَ الْأَسْوَاقِ فَإِنَّهَا مَحَاضِرُ الشَّيْطَانِ ، وَمَعَارِيضُ الْفِتَنِ . وَأَكْثِرْ أَنْ تَنْظُرَ إِلَى مَنْ فُضِّلْتَ عَلَيْهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ أَبْوَابِ الشُّكْرِ .

وَلَا تُسَافِرْ فِي يَوْمِ جُمُعَةٍ حَتَّى تَشْهَدَ الصَّلَاةَ إِلَّا فَاصِلًا فِي سَبِيلِ اللهِ ، أَوْ فِي أَمْرٍ تُعْذَرُ بِهِ . وَأَطِعِ اللهَ فِي جُمَلِ أُمُورِكَ ، فَإِنَّ طَاعَةَ اللهِ فَاضِلَةٌ عَلَى مَا سِوَاهَا . وَخَادِعْ نَفْسَكَ فِي الْعِبَادَةِ وَارْفُقْ بِهَا وَلَا تَقْهَرْهَا ، وَخُذْ عَفْوَهَا وَنَشَاطَهَا ، إِلَّا مَا كَانَ مَكْتُوبًا عَلَيْكَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ مِنْ قَضَائِهَا ، وَتَعَاهُدِهَا عِنْدَ مَحَلِّهَا .

وَإِيَّاكَ أَنْ يَنْزِلَ بِكَ الْمَوْتُ وَأَنْتَ آبِقٌ مِنْ رَبِّكَ فِي طَلَبِ الدُّنْيَا . وَإِيَّاكَ وَمُصَاحَبَةَ الْفُسَّاقِ ، فَإِنَّ الشَّرَّ بِالشَّرِّ مُلْحَقٌ .

وَوَقِّرِ اللهَ ، وَأَحْبِبْ أَحِبَّاءَهُ ، وَاحْذَرِ الْغَضَبَ ، فَإِنَّهُ جُنْدٌ مِنْ جُنُودِ إِبْلِيسَ ؛ وَالسَّلَامُ .

* * *

الشَّرْحُ :

[الحارث الأعور ونسبه]

هو الحارث الأعور صاحبُ أمير المؤمنين عليه السلام ؛ وهو الحارث بنُ عبد الله ابن كعب بن أسد بن نَخْلة بن حَرث بن سَبْع بن صَعْب بن معاوية الهَمْداني ، كان أحد

الفقهاء ، له قولٌ فى الفُتْيا ، وكان صاحب علىّ عليه السلام ، وإليه نسب الشِّيعة الخطاب الذى خاطبه به فى قوله عليه السلام :

ياحارِ هَمْدان من يَمُتْ يَرَنِى   مِنْ مؤمنٍ أو منافقٍ قِبَـلَا

وهى أبياتٌ مشهورة قد ذكرناها فيما تقدّم .

* * *

[نبذ من الأقوال الحكيمة]

وقد اشتمل هذا الفصل على وصايا جليلة الموقع :

منها قوله : « وتمسَّكْ بحَبْل القرآن » ، وجاء فى الخبر المرفوع لما ذكر الثَّقَلين فقال : أحدهما كتابُ الله ، حبل ممدود من السماء إلى الأرض طرَف بيد الله وطرف بأيديكم » .

ومنها قوله : « استنصحه » أى عُدَّه ناصحاً لك فيما أمرك به ونهاك عنه .

ومنها قوله : « وأَحِلَّ حلاله وحَرِّم حرامه » ، أى احكم بين الناس فى الحلال والحرام بما نصّ عليه القرآن .

ومنها قوله : « وصدِّق بما سلف من الحق » أى صدّق بما تضمّنه القرآن من أيام الله ومُثُلاته فى الأمم السالفة لما عصَوْا وكذّبوا .

ومنها قوله : « واعتبر بما مضى من الدّنيا لما بقى منها » ، وفى المثل : إذا شئت أن تنظر الدنيا بعدك فانظرها بعد غيرك ، وقال الشاعر :

وما نحنُ إلّا مثلهم غير أننا   أقمنا قليلًا بعدهمْ ثمّ نَرْحَلُ[1]

ويناسب قوله : « وآخرُها لاحقٌ بأولها ، وكلها حائلٌ مُفارِق » قوله أيضاً عليه السلام

---

(١) فى د : « ونرحلوا » والمعنى عليه يستقيم أيضا .

في غير هذا الفصل الماضي : « للمقيم عِبرة ، والميت للحيّ عِظة ، وليس لأمس عودة ، ولا المرء من غد على ثقة ، الأول للأوسط رائد ، والأوسط للأخير قائد ؛ وكلٌّ بكلّ لاحق ، والكلّ للكلّ مُفارق » .

ومنها قوله : «وتعظّمُ اسم الله أن نذكره إلّا على حقّ » ، قال الله سبحانه: ﴿ ولا تجعلوا اللهَ عُرضةً لأيمانكُمْ ﴾[1] ، وقد نهى عن الحلف بالله في الكذب والصدق ، أمّا في أحدهما فحرام وأما في الآخر فمكروه، ولذلك لا يجوز ذكر اسمه تعالى في لغو القول والهزء والعبث.

ومنها قوله : «وأكثر ذكر الموت ومابعد الموت» ، جاء في الخبر المرفوع : « أكثِرُوا ذكر هاذم[2] اللذّات » ، وما بعد الموت : العقابُ والثوابُ في القبر وفي الآخرة .

ومنها قوله : « ولا تتمنّ الموت إلا بشرط وثيق » ، هذه كلمة شريفة عظيمة القدْر ، أي لا تتمنّ الموتَ إلا وأنت واثق من أعمالك الصالحة أنها تؤدّيك إلى الجنة ، وتُنقذك من النار ؛ وهذا هو معنى قوله تعالى لليهود : ﴿ إن زعمتمْ أنكم أولياء لله مِنْ دُونِ الناس فتمنَّوُا الموتَ إنْ كُنتُمْ صادقين ولا يتمنَّونه أبداً بما قدّمتْ أيديهمْ واللهُ عليمٌ بالظّالمين ﴾[3] .

ومنها قوله : « واحذر كلّ عمل يرضاه صاحبه لنفسه ، ويكرهه لعامة المسلمين ، واحذر كل عمل يُعمل في السرّ ، ويُستحيا منه في العلانية ، واحذر كل عمل إذا سُئل عنه صاحبه أنكره واعتذر منه » ؛ وهذه الوصايا الثلاث متقاربةٌ في المعنى ، ويشملها معنى قول الشاعر :

لا تنهَ عن خُلق وتأتيَ مثلهُ عار عليك إذا فعلتَ عظيمُ[4]

---

(١) سورة البقرة . (٢) هاذم اللذات ، من الهذم وهو القطع .

(٣) سورة الجمعة ٦ ، ٧ . (٤) لأبي الأسود الدؤلي من قصيدته اللبية ، أوردها صاحب الخزانة في ٣ : ٦١٨ .

وقال الله تعالى حاكياً عن نبيّ من أنبيائه : ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَاكُمْ عَنْهُ﴾[1] .

ومن كلام الجُنَيد الصوفيّ : لِيَكُن عَمَلُكَ من وراء ستركَ كعملك من وراء الزجاج الصافي . وفي المثل وهو منسوبٌ إلى عليّ عليه السلام : إيّاك وما يُعتذرُ منه .

ومنها قوله : « ولا تجعل عِرْضكَ عَرَضاً لنبال القوم » ، قال الشاعر :

لا تسنثِرْ أبداً ما لا تَقُــومُ له ولا تَهِيجَنَّ من عِرِّيسِهِ الأَسَدَا[2]

إنّ الزنابيرَ إنْ حرّكتَها سَفَهاً مِن كورِها أوجعتْ مِن لَسْعِها الجَسَدا

وقال :

مَقالةُ السُّوءِ إلى أهلهــا أسرعُ من مُنحَدِرٍ سائلِ

ومَنْ دَعَا الناسَ إلى ذَمِّــه ذمّوه بالحقّ وبالباطــلِ

ومنها قوله : « ولا تُحدِّث الناسَ بكلِّ ما سمعتَ ، فكفى بذلك كذبا » ، قد نهى أن يحدّث الإنسان بكلّ ما رأى من العجائب فضلاً عمّا سمع ، لأنّ الحديثَ الغريبَ المعجبَ تُسارِعُ النفسُ إلى تكذيبه ، وإلى أن تقوم الدلالة على صدقه قد فَرَطَ من سوء الظنّ فيه ما فرط .

ويقال : إنّ بعضَ العلويّة قال في حضرة عضد الدولة ببغداد : عندنا في الكوفة تبنٌ وَزْنُ كلّ تبنةٍ مثقالان . فاستطرف الملك ذلك ، وكاد يكذّبه الحاضرون ، فلمّا قام ذكر ذلك لأبيه ، فأرسل حماماً كان عنده في الحال إلى الكوفة بأمر وكلاءه بإرسال مائةِ حمامةٍ ، في رجلي كلّ واحدة تبنتان من ذلك التبن ، فجاء التبن في بُكْرة الغدِ وحُمِل إلى عضد الدولة ، فاستحسنه وصدّقه حينئذ ، ثم قال له : لعمري لقد صدقت ،

---

(١) هود ٨٨ (٢) العريس : مأوى الأسد .

ولكن لا تحدّث فيما بعدُ بكلّ ما رأيتَ من الغرائب ، فليس كلّ وقت ينهيّأ لك إرسال الحمام .

وكان يقال : الناس يكتبون أحسنَ ما يسمعون ، ويحفظون أحسنَ ما يكتبون ، ويتحدّثون بأحسن ما يحفظون ؛ والأصدق نوع تحت جنس الأحسن .

ومنها قوله : «ولا تردّ على الناس كلّ ما حدّثوك ، فكفى بذلك جهلاً» ، من الجهل المبادرة بإنكار ما يسمعه ، وقال ابنُ سيناء آخر " الإشارات " : إياك أن يكون تكيّسك وتبرّؤك من العامة ، هو أن تبرى منكراً لكلّ شيء ، فلذلك عجز وطيش ، وليس الخرق في تكذيبك ما لم يستبن لك بعد جليته دون الخرق في تصديقك بما لم تقم بين يديك بيّنة ، بل عليك الاعتصام بحبل التوقف وإن أزعجك استنكار ما يوعيه سمعك ممّا لم يبرهن على استحالته لك ، فالصواب أن تسرّح أمثال ذلك إلى بقعة الإمكان ، ما لم يذدك عنها قائمُ البرهان .

ومنها قوله : « واكظم الغيظ » قد مدح الله تعالى ذلك فقال : ﴿ وَٱلْكَاظِمِينَ ٱلْغَيْظَ ﴾ [1] ، ورُوِي أن عبداً لموسى بن جعفر عليه السلام قدم إليه صحفة فيها طعام حارّ، فعجل فصبّها على رأسه ووجهه ، فغضب، فقال له : ﴿والكاظمين الغيظ﴾؛ قال: قد كظمتُ ، قال: ﴿ والعافين عن الناس ﴾ قال : قد عفوتُ، قال ﴿وَٱللَّهُ يُحِبُّ ٱلْمُحْسِنِينَ﴾[1]، قال: أنت حرّ لوجه الله ، وقد نحلتُك ضيعتي الفلانيّة .

ومنها قوله : « وأحلُم عند الغضب » ، هذه مناسبة الأولى، وقد تقدّم منّا قولٌ كثيرٌ في الحِلْم وفضله ؛ وكذلك القول في قوله عليه السلام : « وتجاوزْ عند القدرة » ، وكان يقال : القدرة تذهب الحفيظة .

---

(١) سورة آل عمران ١٣٤ .

ومنها قوله : « واصفحْ مع الدّولة تكنْ لكَ العافية » ؛ هذه كانت شيمةُ رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشيمة عليّ عليه السلام ؛ أمّا شيمةُ رسول الله صلى الله عليه وآله فظفِرَ بمشركي مكّة وعفا عنهم ، كما سبق القولُ فيه في عام الفتح ؛ وأمّا عليّ عليه السلام فظفِرَ بأصحاب الجمل وقد شقّوا عصا الإسلام عليه ، وطعَنوا فيه وفي خلافته ، فعفا عنهم ، مع علمه بأنّهم يُفسدون عليه أمره فيما بعد ، ويَصيرون إلى معاوية ، إمّا بأنفسهم أو بآرائهم ومكتوباتهم ، وهذا أعظمُ من الصّفح عن أهل مكّة ، لأنّ أهل مكّة لم يَبقَ لهم لمّا فُتِحت فئةٌ يتحيّزون إليها ، ويُفسِدون الدّين عندها .

ومنها قوله : « واستصلح كلّ نعمة أنعمها الله عليك » معنى استصلحْها استدِمْها، لأنّه إذا استدامها فقد أصلَحها ، فإنّ بقاءَها صلاحٌ لها ، واستدامتها بالشكر .

ومنها قوله : « ولا تضيّعنّ نعمة من نعم الله عندك » ، أي واسِ الناسَ منهـــا ، وأحْسِن إليهم ، واجعل بعضها لنفسك وبعضها للصّدقة والإيثار ، فإنّك إن لم تفعل ذلك تكنْ قد أضعْتَها .

ومنها قوله : « وليُرَ عليك أثرُ النّعمة » قد أُمر بأنْ يُظهر الإنسان على نفسه آثارَ نعمة الله عليه ، وقال سبحانه : ﴿ وأمّا بنعمة رَبّكَ فحدِّثْ ﴾[1] . وقال الرشيد لجعفر : قمْ بنا لنمضي إلى منزل الأصمعيّ ، فمضيا إليه خُفْية ومعهما خادمٌ معه ألفُ دينار ليدفَــع ذلك إليه ، فدخَلا دارَه فوجدا كساءً جَرْداء ، وبارِيّةً[2] سَمْلاء ، وحصـــيرا مقطوعا ، وخِباءً قديمـــا ، وأباريق من خزف ، ودَواةً من زُجاج ، ودَفاترَ عليها التراب وحيطانا مملوءةً من نَسْج العناكب ، فوجَم الرشيدُ ، وسأله مسائلَ غثّة لم تكن من غرَضه ، وإنّمـــا قطع بها خَجَله ؛ وقال الرشيد لجعفر : ألا ترى إلى نفس هـــذا المهين ، قد بَرَرْناه بأكثر

---

(١) الضحى ١١ .   (٢) البارية : الحصيرة .

من حسين ألفَ دينار وهذه حالُـه ، لم تَظهر عليه آثارُ نعمتنا ! واللهِ لا دفعتُ إليه شيئاً ، وخرج ولم يُعطِه .

ومنها قوله : « واعلم أنَّ أفضل المؤمنين أفضلهم تقدمةً من نفسه وأهله وماله » ، أى أفضلهم إنفاقاً فى البرِّ والخير من ماله ، وهى التَّقدمة ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ ﴾[1] ، فأمّا النفس والأهل ، فإنَّ تقدمتهما فى الجهاد ، وقد تكون التقدمة فى النَّفس بأن يَشفع شفاعةً حسنةً أو يحضر عند السلطان بكلام طيّب ، وثناء حَسَن ، وأن يُصلِح بين المتخاصمَين ، ونحو ذلك . والتَّقدمة فى الأهل أن يحجّ بولده وزوجته ويكلِّفهما المشاقَّ فى طاعة الله ، وأن يؤدِّب ولده إن أذنب ، وأن يقيم عليه الحدَّ ، ونحو ذلك .

ومنها قوله : « وما تُقدِّمْ من خير يبقَ لك ذُخره ، وما تؤخره يكنْ لغيرك خيرُه » ، وقد سبق مثلُ هذا ، وأنَّ ما يتركه الإنسان بعده فقد حُرِم نفعه ، وكأنَّما كان يكدَح لغيره ، وذلك من الشَّقاوة وقلة التوفيق .

ومنها قوله : « واحذر صحابةَ من يَفيلُ رأيه » الصَّحابة بفتح الصاد ، مصدرُ صحبت والصَّحابة بالفتح أيضاً جمعُ صاحب ، والمرادُ ها هُنا الأول ، وفالَ رأيُه : فسَد ؛ وهذا المعنى قد تكرّر ، وقال طرَفة :

عن المرءِ لا تسأَلْ وسَلْ عن قَرينِه ... فإنَّ القَرينَ بالمُقارن يَقتدى

ومنها قوله : « واسكُن الأمصار العظام » ، قد قيل : لا تسكن إلا فى مصرٍ فيه سوقٌ قائمة ، ونهرٌ جارٍ ، وطبيبٌ حاذق ، وسلطانٌ عادل ، فأما منازل الغفلة والجفاء ، فمثلُ قُرَى السَّواد الصغار ، فإنَّ أهلها لا نُورَ فيهم ، ولا صبوة عليهم ، وإنما هم كالدَّوابّ

---

(١) سورة البقرة ١١٠ .

والأنعام ، كَهَمُّهم الحَرْثُ والفِلاحة ، ولا يفقهون شيئاً أصلاً ، فمجاورتهم تُعمِي القلب ، وتُظلم الحِسّ ، وإذا لم يجد الإنسانُ مَن يُعينه على طاعة الله وعلى تعلُّم العِلم قصَّر فيهما .

ومنها قوله : « وأقصِر رأيَكَ على ما يَعْنيك » ؛ كما يقال : من دَخَل فيما لا يَعْنيه فاتَه ما يَعْنيه .

ومنها نَهيُه إيّاه عن القُعود في الأسواق ؛ فقد جاء في المَثَل : السُّوق محلّ الفُسوق . وجاء في الخبر المرفوع : « الأسواقُ مَواطِنُ إبليس وجنده » ، وذلك لأنّها قلّما تخلو عن الأيمان الكاذبة ، والبيوع الفاسدة ، وهي أيضاً مَجمَع النِّساء المُومِسات ، وفجّار الرجال ، وفيها اجتماعُ أرباب الأهواء والبِدَع ، فلا يخلو أن يتجادل اثنان منهم في المذاهب والنِّحَل فيُفضي إلى الفِتَن .

ومنها قوله : « وانظر إلى من فُضِّلْتَ عليه » ؛ كما يقال : انظر إلى مَن دُونك ، ولا تنظرْ إلى مَنْ فَوْقَك . وقد بيّن عليه السلام السرَّ فيه فقال : إنّ ذلك من أبواب الشُّكر ، وصدَق عليه السلام ، لأنك إذا رأيتَ جاهلا وأنتَ عالِم ، أو عالِماً وأنت أعلمُ منه ، أو فقيراً وأنتَ أغنَى [منه][1] ؛ أو مُبتَلًى بسَقَم وأنتَ مُعافًى عنه ، كان ذلك باعثاً وداعياً لك إلى الشُّكر .

ومنها نهيُه عن السّفر يومَ الجمعة ، ينبغي أن يكون هذا النهيُ عن السَّفر يومَ الجمعة قبلَ الصلاة ، وأمّا بعدَ الصلاة ، فلا بأس به ، واستثنَى فقال : إلّا فاصلا في سبيل الله ، أي شاخصاً إلى الجهاد .

قال : « أو في أمرٍ تُعذَر به » ، أي لضرورة دَعَتْك إلى ذلك .

---

(١) تكملة من ا .

وقد وَرَد نهيٌ كثيرٌ عن السَّمر يومَ الجمعة قبل أداء الفرض ، على أنَّ من الناس من كَرِه ذلك بعد الصلاة أيضا ، وهو قولٌ شاذٌ .

ومنها قولُه : «واطع اللهَ في جُمَل أمورك» ، أي في جُمْلَتها ، وفيها كلّها ، وليس يَعْنِي في جُملَتها دونَ تفاصيلها . قال : «فإنَّ طاعةَ الله فاضلةٌ على غيرها» ، وصدَق عليه السلام ، لأنَّها توجب السعادةَ الدائمة ، والخلاصَ من الشقاء الدائم ، ولا أفضلَ ممّا يؤدِّي إلى ذلك .

ومنها قوله : « وخادِعْ نفسَك في العبادة » ؛ أمرَه أن يتلطّف بنفسه في النوافل ، وأن يُخادِعَها ولا يقهرَها فتَملَّ وتَضجَر وتترُك[1] ، بل يأخذ عفوَها ، ويتوخّى أوقاتَ النشاط ، وانشراحَ الصّدر للعبادة .

قال : فأمّا الفرائض فحُكمُها غيرُ هذا الحكم ، عليك أن تقوم بها ؛ كرِهَتْها النفسُ أو لم تَكرَهْها . ثمّ أمرَه أن يقوم بالفريضة في وقتها ، ولا يؤخّرها عنه فتصيرَ قضاءً .

ومنها قولُه : « وإيّاكَ أن يَنزِل بك الموتُ وأنتَ آبِقٌ من ربِّك في طَلَب الدّنيا » ؛ هذه وصيّة شريفة جدًّا ، جَعَل طالبَ الدّنيا المُعرِضَ عن الله عند موته كالعبد الآبِق يقدم به على مولاه أسيراً مكتوفاً ناكسَ الرأس ، فما ظنُّك به حينئذ !

ومنها قولُه : « وإيّاكَ ومصاحَبَة الفُسّاق ، فإنَّ الشرَّ بالشرّ مُلحَق » ؛ يقول : إنَّ الطباع يَنزِع بعضُها إلى بعض ، فلا تَصحَبَنَّ الفُسّاق فإنّه يَنزِع بك ما فيك من طَبْع الشرّ إلى مساعدتهم على الفسوق والمعصية ، وما هو إلّا كالنار تَقوَى بالنار ، فإذا لم تجاورْها وتُمازِجْها نارٌ كانت إلى الانطفاء والخمود أقرب .

---

(١) : « وترك » .

ورُوِى « مُلحِق » بكسر الحاء ، وقد جاء ذلك فى الخبر النبوىّ « فإن عذابَك بالكفّار مُلحِق » بالكسر .

ومنها قولُه : « وأحِبُّ أحبّاءه » ، قد جاء فى الخبر : « لا يَكمُل إيمانُ امرئٍ حتّى يُحبّ مَن أحَبّ اللهُ ، ويُبغض من أبغض اللهُ » .

ومنها قولُه : « واحذَر الغضَب » ، قد تقدّم لنا كلامٌ طويل فى الغضَب . وقال إنسانٌ للنّبىّ صلّى الله عليه وآله : أوصِنى ؛ قال : « لا تَغضَب » ، فقال : زِدْنى ؛ فقال : « لا تغضب » ؛ قال : زِدْنى ؛ قال : « لا أجدُ لك مَزيداً » ، وإنّما جعلَه عليه السلام جُندا عظيما من جُنود إبليس ، لأنّه أصلُ الظّلم والقتل وإفسادِ كلّ أمرٍ صالح ، وهو إحدى القوّتين المشؤومَتَين اللّتين لم يُخلق أضرُّ منهما على الإنسان ، وهما مَنبَع الشرّ : الغضَب والشّهوة .

(٧٠)

الأصْلُ :

ومن كتاب له عليه السلام إلى سهل بن حُنيف الأنصاري ـ وهو عامله على المدينة ، في معنى قوم من أهلها لحقوا بمعاوية :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ بَلَغَنِي أَنَّ رِجَالًا مِمَّنْ قِبَلَكَ يَتَسَلَّلُونَ إِلَى مُعَاوِيَةَ ، فَلَا تَأْسَفْ عَلَى مَا يَفُوتُكَ مِنْ عَدَدِهِمْ ، وَيَذْهَبُ عَنْكَ مِنْ مَدَدِهِمْ ، فَكَفَى لَهُمْ غَيًّا ، وَلَكَ مِنْهُمْ شَافِياً فِرَارُهُمْ مِنَ الْهُدَى وَالْحَقِّ ، وَإِيضَاعُهُمْ إِلَى الْعَمَى وَالْجَهْلِ ؛ فَإِنَّمَا هُمْ أَهْلُ دُنْيَا مُقْبِلُونَ عَلَيْهَا ، وَمُهْطِعُونَ إِلَيْهَا ، قَدْ عَرَفُوا الْعَدْلَ وَرَأَوْهُ ، وَسَمِعُوهُ وَوَعَوْهُ ، وَعَلِمُوا أَنَّ النَّاسَ عِنْدَنَا فِي الْحَقِّ أُسْوَةٌ ، فَهَرَبُوا إِلَى الْأَثَرَةِ ، فَبُعْداً لَهُمْ وَسُحْقاً ! إِنَّهُمْ وَاللهِ لَمْ يَنْفِرُوا مِنْ جَوْرٍ ، وَلَمْ يَلْحَقُوا بِعَدْلٍ ، وَإِنَّا لَنَطْمَعُ فِي هَذَا الْأَمْرِ أَنْ يُذَلِّلَ اللهُ لَنَا صَعْبَهُ ، وَيُسَهِّلَ لَنَا حَزْنَهُ ، إِنْ شَاءَ اللهُ ، وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ وَبَرَكَاتُهُ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد تقدم نسبُ سَهْل بن حُنيف وأخيه عثمانَ فيما مضى .

ويتسلّلون : يَخرُجون إلى معاويةَ هاربين في خُفْية واستتار .

قال : « فلا تأسَفْ » أي لا تحزن . والغَيّ : الضلال .

قال : « ولك منهم شافيا » ، أي يكفيك في الانتقام منهم وشفاء النّفس من عقوبتهم أنّهم يتسلّلون إلى معاوية .

قال : ارضَ لمن غاب عنك غَيْبَته ، فذاكَ ذَنْبٌ عِقابُهُ فيه .

والإيضاع : الإسراع . وَضَعَ البعيرُ أى أسرَعَ ، وأَوْضَعَه صاحبُه ، قال :

رَأَى بَرْقاً فَأَوْضَع فوقَ بَكْرٍ   فلا يَكُ ما أسالَ ولا أغاما

ومُهْطِعون : مُسرِعون[1] أيضا ، والأَثَرَة : الاستئثار ، يقول : قد عَرَفوا أَنّى لا أقسِم إلّا بالسَّوِيَة ، وأنّى لا أُنفِل قوما على قومٍ ، ولا أُعطِى على الأحساب والأنساب كما فعل غيرى ، فتركونى وهَرَبوا إلى مَنْ يَستأثِر ويُؤْثِر .

قال : « فبُعْداً لهم وسُحْقا » ، دعاء عليهم بالبُعْد والهلاك .

ورُوِى أنهم لم « يَنفِروا » بالنون ، من نَفَرَ ؛ ثم ذكر أنّه راجٍ من الله أن يذلّل له صَعْبَ هذا الأمر ، ويُسهِّل له حَزْنَه ؛ والحَزْن : ما غَلُظ من الأرض ، وضِدُّه السَّهْل .

(١) ى ا : « مهطعين : مسرعين » .

(٧١)

الأصـلُ :

ومن كتاب له عليه السلام إلى المنذر بن الجارود العبديّ وقد كان استعمله على بعض النواحي ، فخان الأمانة في بعض ما ولاه من أعماله :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّ صَلَاحَ أَبِيكَ غَرَّنِي مِنْكَ ، وَظَنَنْتُ أَنَّكَ تَتَّبِعُ هَدْيَهُ ، وَتَسْلُكُ سَبِيلَهُ ، فَإِذَا أَنْتَ فِيمَا رُقِّيَ إِلَيَّ عَنْكَ لَا تَدَعُ لِهَوَاكَ انْقِيَادًا ، وَلَا تُبْقِي لِآخِرَتِكَ عَتَادًا ، تَعْمُرُ دُنْيَاكَ بِخَرَابِ آخِرَتِكَ ، وَتَصِلُ عَشِيرَتَكَ بِقَطِيعَةِ دِينِكَ ؛ وَلَئِنْ كَانَ مَا بَلَغَنِي عَنْكَ حَقًّا لَجَمَلُ أَهْلِكَ وَشِسْعُ نَعْلِكَ خَيْرٌ مِنْكَ . وَمَنْ كَانَ بِصِفَتِكَ فَلَيْسَ بِأَهْلٍ أَنْ يُسَدَّ بِهِ ثَغْرٌ ، أَوْ يُنْفَذَ بِهِ أَمْرٌ ، أَوْ يُعْلَى لَهُ قَدْرٌ ، أَوْ يُشْرَكَ فِي أَمَانَةٍ ، أَوْ يُؤْمَنَ عَلَى جِبَايَةٍ ، فَأَقْبِلْ إِلَيَّ حِينَ يَصِلُ إِلَيْكَ كِتَابِي هَذَا إِنْ شَاءَ اللهُ .

* * *

قال الرضي رضي الله عنه :

الْمُنْذِرُ [بن الجارود][1] هَذَا هُوَ الَّذِي قَالَ فِيهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّهُ لَنَظَّارٌ فِي عِطْفَيْهِ ، مُخْتَالٌ فِي بُرْدَيْهِ ، تَفَّالٌ فِي شِرَاكَيْهِ .

* * *

(١) من ا

الشرح :

[ذكر المنذر وأبيه الجارود]

هو المُنذر بنُ الجارود . واسم الجارود بِشْرُ بنُ حُنَيش بن المعلّى ؛ وهو الحارثُ بنُ زَيد بن حارثة بن معاوية بن ثعلبة بن جَذِيمة بن عَوف بن أنمار بن عَمْرو بن وديعة بن لُكَيْز ابن أفصى بن عبد القَيْس بن أفصى بن دُعْمِيّ بن جَدِيلة بن أَسَد بن رَبيعة بن نِزار بن مَعَدّ ابن عَدْنان ، وبيتهم بيتُ الشَّرف في عَبْد القيس ، وإنّما سُمّي الجارودَ لبيتٍ قاله بعضُ الشُّعراء فيه في آخره :

* كما جرَدَ الجارودُ بكرَ بنَ وائل * [1]

ووفد الجارودُ على النبيّ صلى الله عليه وآله في سنة تسع ، وقيل : في سنة عشر .

وذكر أبو عمرَ بنُ عبد البرّ في كتاب «الاستيعاب» [2] أنه كان نصرانيًا فأسلم وحَسُن إسلامُه ، وكان قد وَفَدَ مع المُنذر بن ساوَى في جماعة من عبد القَيْس ، وقال :

شهدتُ بأنّ اللهَ حقٌّ وسامَحَتْ بَنَاتُ فؤادي بالشَّهادة والنَّهض

فأبلِغْ رسولَ الله منّي رسالةً بأنّي حَنِيفٌ حيثُ كنتُ من الأرض

قال : وقد اختُلف في نسبه اختلافًا كثيرًا ، فقيل : بِشْر بن المعلّى بن حُنَيش ؛ وقيل : بِشْر بن حُنَيش بن المعلّى ، وقيل : بِشْر بن عَمْرو بن العَلاء ، وقيل : بِشْر بنُ عمرو بن المعلّى ، وكنيته أبو عتّاب ، ويكنى أيضاً أبا المُنذر .

وسَكَن الجارودُ البَصْرة ، وقُتِل بأرض فارسَ ؛ وقيل : بل قُتِل بنهاوَنْد مع النّعمان ابن مُقرِّن . وقيل : إنّ عثمان بنَ العاص بعثَ الجارود في بَعْثٍ نحو ساحل فارس ، فقتل

---

(١) صدره :

* ودُسْناهُمُ بالخيلِ مِنْ كُلِّ جانبٍ *

(٢) الاستيعاب (نهضة مصر) ٢٦٣ — ٢٦٤ .

بموضع يُعرف بعَقَبة الجارود ، وكان قبل ذلك يُعرف بعَقَبة الطِّين ؛ فلمّا قتل الجارودُ فيه عرفه الناسُ بعَقَبة الجارود ، وذلك في سنة إحدى وعشرين .

وقد رَوَى عن النبيّ صلّى الله عليه وآله أحاديث ورُوِيَ عنه ، وأمّه درمكة بنت رُوَيم الشيبانية .

وقال أبو عُبيدة معمر بنُ المثنّى في كتاب « التاج » : إنّ رسولَ الله صلى الله عليه وآله أكرم الجارود وعبدَ القيس حين وَفَدا إليه، وقال للأنصار : « قوموا إلى إخوانكم ، وأشبه الناس بكم » ؛ قال : لأنهم أصحاب نَخْل ، كما أنّ الأوس والخزرج أصحابُ نخل ، ومسكنهم البحرين واليمامة . قال أبو عبيدة : وقال عمرُ بنُ الخطاب : لولا أنّي سمعتُ رسول الله صلّى الله عليه وآله يقول : إنّ هذا الأمر لا يكون إلّا في قريش لما عدلتُ بالخلافة عن الجارود ابن بشر بن المعلّى ، ولا تخالجني في ذلك الأمور .

قال أبو عبيدة : ولعبد القيس ستّ خصال فاقت بها على العَرَب ؛ منها : أسودُ العَرَب بَيْتاً ، وأشرفُهم رَهْطاً الجارود هو وولدُه .

ومنها أشجع العَرَب حكيمُ بنُ جَبَلة ، قُطِعتْ رجله يومَ الجمل ، فأخذها بيده وزحف على قاتله فضربه بها حتى قتله ، وهو يقول :

يا نفسُ لا تُراعي إن قُطِعتْ كُراعي

* إنّ معي ذِراعي *

فلا يُعرف في العرب أحدٌ صَنَع صَنيعه .

ومنها أعبدُ العَرَب هَرِم بن حَيّان صاحب أُوَيْس القَرَنيّ .

ومنها أجود العَرَب عبدُ الله بن سوار بن همّام ، غزا السِّنْد في أربعة آلاف ، ففتحها وأطعم الجيش كلّه ذاهبا وقافلا ، فبلغه أنّ رجلا من الجيش مَرِض ، فاشتهى خَبِيصا ،

فأمر باتّخاذ الخبيص لأربعة آلاف إنسان ، فأطعمهم حتى فضل ، وتقدّم إليهم ألّا يُوقد أحدٌ منهم ناراً لطعام فى عسكره مع ماده .

ومنها أخطب العرب مَصقَلة بن رقبة ، به يُضرب المَثل فيقال : أخطبُ من مَصْقلة .

ومنها أهْدَى العرب فى الجاهليّة وأبعدُهُم مغاراً وأثرا فى الأرض فى عَدْوه ، وهو دُعَيْمِيص[1] الرَّمل كان يُعرف بالنجوم هدايةً ، وكان أهدى من القطا ، يدفن بيضَ النَّعام فى الرّمل مملوءاً ماء ثم يعود إليه فيستخرجه .

فأما المُنذر بن الجارُود فكان شريفاً ، وابنُه الحكم بن المُنذر يتساوه فى الشرف ، والمنذر غيرُ معدود فى الصّحابة ، ولا رأى رسولَ الله صلى الله عليه وآله ، ولا وُلِد له فى أيامه ، وكان تائهاً معجَبا بنفسه ، وفى الحكم ابنِه يقول الراجز :

يا حَكَم بن المنذر بن الجارودْ أنتَ الجوادُ ابنُ الجوادِ المحمودْ

* سُرادقُ المجد عليكَ ممدودْ *

وكان يقال : أطوعُ الناس فى قومه الجارودُ بن بِشر بن المعلّى ، لمّا قُبِض رسولُ الله صلّى الله عليه وآله فارتدّت العرب ، خطب قومَه فقال : أيها الناس ، إن كان محمّد قد مات فإنّ الله حيّ لا يموت ، فاستمسِكوا بدينكم ، ومن ذهب له فى هذه الفتنة دينارٌ أو درهم أو بقرةٌ أو شاة فعليّ مثلاه ، فما خالفه من عبد القيس أحد .

***

قوله عليه السلام : « إنّ صلاح أبيك غرّني منك » ، قد ذكرنا حال الجارود وصحبته وصلاحه ، وكثيرا ما يغترّ الإنسان بحال الآباء فيظنّ أن الأبناء على منهاجهم ، فلا يكون والأمرُ كذلك ﴿ يُخرِجُ الحَيَّ مِنَ الميِّتِ ويُخرِجُ الميِّتَ من الحَيِّ ﴾ .

قوله : « فيما رُقِّيَ » بالتشديد ، أى فيما رفع إليّ ؛ وأصله أن يكون الإنسان فى موضع عالٍ

(١) ب : « دعيمص » ، وانظر القاموس .

فبقى إليهشى » ، وكأنّ العلوّ ها هنا هو علوّ المرتبة بين الإمام والأمير، ونحوه قولهم: تعالى باعتبار علوّ رُتبة الآمر على المأمور. واللّام فى «لهواك» متعلّقة بمحذوف دلّ عليه «انقياداً»، ولا يتعلّق بنفس « انقياد » لأنّ المتعلّق من حروف الجرّ بالمصدر لا يجوز أن يتقدّم على المصدر .

والعتاد : العُدّة .

قوله : « وتصل عشيرتك »، كان فيما رُقِّىَ إليه عنه أنه يقتطع المال ويُفيضه على رَهْطه وقومه ويُخرِج بعضه فى لذّاته ومآربه .

قوله « لَحمل أهليك »، العرب تضرب بالجَمَل المَثَل فى الهوان قال:

لقد عَظُم البعيرُ بغير لُبٍّ ... ولَمْ يَستغنِ بالعِظَم البعيرُ(١)

يُصرّفه الصبيُّ بكلّ وجهٍ ... ويحبسه على الخسف الجريرُ

وتَضربه الوليدةُ بالهراوَى ... فلا غِيَرٌ لديهِ ولا نَكيرُ

فأمّا بِشسْع النَّعل فضَرْب المَثَل بها فى الاستهانة مشهور ، لابتذالها ووطئها الأقدام فى التراب .

ثم ذكر أنّه من كان بصفته فليس بأهلٍ لكذا ولا كذا ، إلى أن قال: «أو يشرك فى أمانة »؟ وقد جَعَل الله تعالى البلاد والرعايا أمانةً فى ذمّة الإمام، فإذا استعمل العمّال على البلاد والرعايا فقد شرَّكهم فى تلك الأمانة .

قال : « أو يؤ من على جباية » ، أى على استجباء الخراج وجمعه ، وهذه الرّواية الّتى سمعناها ، ومن الناس من يَرْويها « على خيانة » وهكذا رواها الراونديّ ، ولم يرو الرواية الصّحيحة التى ذكرناها نحن ؛ وقال يكون « على » متعلّقة بمحـــذوف ، أو « يؤمن » نفسها ، وهو بعيدٌ ومتكلَّف .

---

(١) للعباس بن مرداس السلمى ، ديوان الحماسة ١١٩ ــ بشرح المرزوقى .

ثم أمره أن يُقبل إليه ، وهذه كنايةٌ عن العزْل .

فأمّا الكلمات الّتي ذكرها الرضيّ عنه عليه السلام في أمر المُنذر فهي دالّة على أنّه نَسَبَه إلى التِّيه والعُجْب، فقال: «نظّار في عِطْفيه»، أي جانبيه ، ينظر تارةً هكذا وتارةً هكذا ، ينظرُ لنفسه ، ويَستحسِن هَيْئَته ولِبسته ، وينظر هل عنده نَقْص في ذلك أو عَيْب فيستدركُه بإزالته ، كما يفعل أربابُ الزَّهْو ومن يدّعي لنفسه الحسن والملاحة .

قال : « مُختالٌ في بُرْدَيْه : يمشي الخُيَلاء عُجْبا » قال محمد بنُ واسع لابن له وقد رآه يختال في بردٍ له : أُدنُ ، فدنا فقال : من أين جاءتك هذه الخُيَلاء وَيْلك ! أمّا أُمّك فأَمَة ابتَعْتُها بمائتي درهم ، وأمّا أبوك فلا أكثَرَ الله في النّاس أمثاله .

قوله : «تفال في شِراكيه» ، الشِّراك : السَّيْر الّذي يكون في النّعل على ظَهْر القدم .

والتَّفْل بالسكون : مصدر تَفَل أي بَصَق ، والتَّفَل محركا البُصاقُ نفسه ، وإنّما يفعله المُعْجَب والتّائه في شِراكَيْه ليذهب عنهما الغُبار والوسخ ، يَتْفُل فيهما ويمسحهما ليعودا كالجديدين .

(٧٢)

الأصْـلُ :

ومن كتاب له عليه السلام إلى عبد الله بن العباس رضى الله عنه :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّكَ لَسْتَ بِسَابِقٍ أَجَلَكَ ، وَلَا مَرْزُوقٍ مَا لَيْسَ لَكَ ، وَاعْلَمْ بِأَنَّ الدَّهْرَ يَوْمَانِ : يَوْمٌ لَكَ ، وَيَوْمٌ عَلَيْكَ ، وَأَنَّ الدُّنْيَا دَارُ دُوَلٍ ، فَمَا كَانَ مِنْهَا لَكَ أَتَاكَ عَلَى ضَعْفِكَ ، وَمَا كَانَ مِنْهَا عَلَيْكَ لَمْ تَدْفَعْهُ بِقُوَّتِكَ .

***



الشَّـرْحُ :

قد تقدم شرحُ مثل هذا الكلام ، وهذا معنًى مطروق ، قد قال الناس فيه فأكثروا ، قال الشاعر :

قد يُرْزَق العاجزُ الضعيفُ وما شَدَّ بكُورٍ رَحْلا ولا قَتَبَا[1]

ويُحرَم المرءُ ذو الجلادة والرَّأْى ومن لا يزال مُغْتَرِبا

ومن جيّد ما قيل فى هذا المعنى قول أبى يعقوب الخُريمى[2] :

هل الدهرُ إلّا صَرْفُهُ ونوائبُهْ وسَرّاءُ عيشٍ زائلٍ ومصائبُهْ

يقولُ الفَتَى ثَمّرْتُ مالى وإنّما لوارِثِهِ ما ثَمّرَ المالَ كاسِبُهْ

---

(١) من أبيات نسبها صاحب الأغانى (١٥ : ٢١ — ساسى) إلى ابن عبدل الأسدى برواية مخالفة .
(٢) ب : « الجرمى » تحريف .

يُحاسِبُ فيه نفسَه في حياتِهِ ويتركه نَهْباً لمن لا يحاسِبُهْ

فكُلْه وأطعِمْهُ وخالِسْهُ وارثاً شَحِيحاً ودهراً تعتريك نوائبُهْ

أرى المالَ والإنسانَ للدهرِ نُهبةً فلا البخلُ مبقيه ولا الجود خارِبُهْ

لكلِّ امرئٍ رزق وللرزق جالب وليسَ يفوت المرءَ ما خطَّ كاتبُهْ

يخيبُ الفتى من حيثُ يُرْزَقُ غيره ويُعطى الفتى من حيثُ يحرَمُ صاحِبُهْ

يُساق إلى ذا رِزقُه وهو وَادِعٌ ويُحرَمُ هذا الرزقَ وهو يغالِبُهْ

وإنك لا تدرى: أرزقُك في الذي تطالِبُه أم في الذي لا تطالبُهْ ؟!

تناسَ ذنوب الأقربينَ فإنه لكل حميم راكبٌ هو راكبُهْ

له هفوات في الرخاء يشوبُها بنصرة يوم لا توارى كواكبُهْ

تراه عَدُوًّا ما أمِنْتَ وتتقى بجبهته يوم الوغى من يحاربُهْ

لكلِّ امرئٍ إخوان بؤس ونِعمة وأعظمهم في النائبات أقاربُهْ

(٧٣)

الأَصْــلُ :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية :

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي عَلَى التَّرَدُّدِ فِي جَوَابِكَ ، وَالاِسْتِمَاعِ إِلَى كِتَابِكَ ، لَمُوَهِّنٌ رَأْيِي ، وَمُخَطِّئٌ فِرَاسَتِي ، وَإِنَّكَ إِذْ تُحَاوِلُنِي الْأُمُورَ ، وَتُرَاجِعُنِي السُّطُورَ ، كَالْمُسْتَثْقِلِ النَّائِمِ تُكَذِّبُهُ أَحْلَامُهُ ، وَالْمُتَحَيِّرِ الْقَائِمِ يَبْهَظُهُ مَقَامُهُ ؛ لَا يَدْرِي أَلَهُ مَا يَأْتِي أَمْ عَلَيْهِ ، وَلَسْتَ بِهِ ، غَيْرَ أَنَّهُ بِكَ شَبِيهٌ .

وَأُقْسِمُ بِاللهِ أَنَّهُ لَوْلَا بَعْضُ الاِسْتِبْقَاءِ ، لَوَصَلَتْ مِنِّي إِلَيْكَ قَوَارِعُ تَقْرَعُ الْعَظْمَ ، وَتَنْهَسُ اللَّحْمَ .

وَاعْلَمْ أَنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ ثَبَّطَكَ عَنْ أَنْ تُرَاجِعَ أَحْسَنَ أُمُورِكَ ، وَتَأْذَنَ لِمَقَالِ نَصِيحَتِكَ ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ .

* * *

الشَّــرْحُ :

روى « نوازع » جمع نازعة ، أى جاذبة قالعة ، وروى « تَهلِس اللحم » و « تلهس » بتقديم اللام ، وتَهلِس بكسر اللام : تذيبه حتى يصير كبدن به الهُلاس ، وهو السلّ ؛ وأمّا تلهس فهو بمعنى تلحس ، أبدِلت الحاء هاء ؛ وهو عن لحِست كذا بلسانى بالكسر ، ألحسه ، أى تأتى على اللحم حتى تلحسه لحسا ، لأن الشيء إنما يلحس إذا ذهب وبقى أثره ، وأما « تَنْهَس » وهى الرواية المشهورة ، فمعناه بعترق .

ونأذن بفتح الذال، أي نسمع .

قوله عليه السلام « إنى لموهَّن رأيى » بالتشديد؛ أي إنى لاتهم نفسى، ومستضعف وأبى فى أن جملتك نظيرا، أكتبُ وتجيبنى ، ونكاتب وأجيبك ؛ وإنما كان ينبغى أن يكون جواب مثلك السكوت لهوانك .

***

فإن قلت : فما معنى قوله : « على التردد ؟ » .

قلت : ليس معناه التوقّف ، بل معناه الترداد والتكرار ؛ أى أنا لاتهم نفسى على أنى أكرر تارة بعد تارة أجوبتك عمّا تكتبه .

***

ثم قال : وإنك فى مناظرتى ومقاومتى بالأمور التى تحاولها ، والكتب التى تكتبها كالنائم يرى أحلاما كاذبة ، أو كمن قام مقاما بين يدى سلطان ، أو بين قوم عقلاء ليعتذر عن أمر ، أو ليخطب بأمر فى نفسه ، قد بهظه مقامه ذلك ؛ أى أثقله فهو لا يدرى : هل ينطق بكلام هو له ، أم عليه ! فيتحيّر ويتبلّد ، ويدركه العِيُّ والحَصَر .

قال : وإن كنتَ لستَ بذلك الرّجل فإنك شبيه به ؛ أمّا تشبيهه بالنائم ذى الأحلام، فإن معاوية لو رأى فى المنام فى حياة رسول الله صلى الله عليه وآله أنه خليفة يخاطب بإمرة المؤمنين ، ويحارب عليا على الخلافة ، ويقوم فى المسلمين مقامَ رسول الله صلّى الله عليه وآله لما طلب لذلك المنام تأويلا ولا تعبيرا ، ولعدّه من وساوس الخيال وأضغاث الأحلام ؛ وكيف وأنّى له أن يخطر هـــذا بباله ، وهو أبعد الخلق منه ! وهذا كما يخطر للنّقّاط [1] أن يكون ملكا ، ولا ينظرَنّ إلى نفسه فى المناقب [2] ، بل انظر إلى أن

(١) النقاط : مستخرج النفط ؛ وهو الزيت .

(٢) حاشية ب : « قوله ولا تنظرن فى المناقب » ؛ قال فى القاموس : « النقاب » بالكسر: الرجل العلامة والبطن ، ومنه : « فرخان فى نقاب » بصر المتشابهين ؛ فعلى هذا يريد بالمناقبة المشابهة بالنسب .

الإمامة هي نبوة مختصرة ، وأن الطليق المعدود من المؤلفة قلوبهم المكذّب بقلبه وإن أقرّ بلسانه ، الناقص المنزلة عند المسلمين ، القاعد في أخريات الصفّ ؛ إذا دخل إلى مجلس فيه أهل السوابق من المهاجرين ، كيف يخطر ببال أحد أنها تصير فيه ويملكها ويسمه الناس وسمها ، ويكون للمؤمنين أميرا ، ويصير هو الحاكم في رقاب أولئك العظماء من أهل الدّين والفَضْل ! وهذا أعجب من العَجب ، أن يجاهد النبيّ صلّى الله عليه وآله قوماً بسيفه ولسانه ثلاثا وعشرين سنة ، ويلعنهم ويبعدهم عنه ، وينزل القرآن بذمهم ولعنهم ، والبراءة منهم ، فلما تمهدّت له الدولة ، وغلب الدّين على الدّنيا ، وصارت شريعة دينيةً محكمة ، مات فشيّد دينه الصالحون من أصحابه ، وأوسعوا رقعة ملّته ، وعظم قدرُها في النفوس ، فتسلمها منهم أولئك الأعداء الذين جاهدهم النبيّ صلّى الله عليه وآله فملكوها وحكموا فيها ، وقتلوا الصُّلحاء والأبرار وأقارب نبيهم الذين يظهرون طاعته ، وآلت تلك الحركة الأولى وذلك الاجتهاد السابق إلى أن كان ثمرته لهم ؛ فليتهَ كان يبعث فيرى معاوية الطّليق وابنه ، ومَرْوان وابنه خلفاء في مقامه ، يحكمون على المسلمين ، فوضح أنّ معاوية فيما يراجعه ويكاتبه به ؛ كصاحب الأحلام .

وأما تشبيهه إياه بالقائم مقاما قد يهيطه ؛ فلأن الحجج والشّبه والمعاذير التي يذكرها معاوية في كتبه أوهن من نسج العنكبوت ، فهو حال ما يكتب كالقائم ذلك المقام يخبط خبط العشواء ، ويكتب ما يعلم هو والعقلاء من النّاس أنه سفَه وباطل .

فإن قلت : فما معنى قوله عليه السلام : « لولا بعض الاستبقاء » ؟ وهل كانت الحال تقتضي أن يستبقي ! وما تلك القوارع التي أشار إليها ؟

= يعني أن معاوية وإن كان في النسب له بعض المشابهة بسببه عليه السلام من حيث القرشية والقرابة ولكنه . إذا انظرت إلى أن الإمامة هي نبوة مختصرة لا يصلح لها إلا من اجتمعت فيه فضائل من النبوة ومناقب تضارعها وسوابق تتلوها ، وأما الطلقاء وأبناء الطلقاء فليس لهم أن يتعرضوا لأن يكونوا من أدنى موالي أربابها » .

قلت : قد قيل : إنّ النبي صلى الله عليه وآله فوّض إليه أمرَ نسائه بعد موته ، وجعل إليه أن يقطع عصمة أيّتهن شاء إذا رأى ذلك ، وله من الصحابة جماعةٌ يشهدون له بذلك ، فقد كان قادراً على أن يقطع عصمة أمّ حبيبة ، ويبيح نكاحها الرّجال عقوبة لها ولمعاوية أخيها ، فإنها كانت تُبغض علياً كما يُبغضه أخوها ، ولو فعل ذلك لانتهس لحمه ، وهذا قول الإماميّة ، وقد رووا عن رجالهم أنه عليه السلام تهدّد عائشة بضربٍ من ذلك ، وأما نحن فلا نصدّق هذا الخبر ، ونفسّر كلامه على معنى آخر ، وهو أنه قد كان معه من الصّحابة قوم كثيرون سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وآله يلعن معاوية بعد إسلامه ، ويقول : إنّه منافق كافر ، وإنّه من أهل النار ، والأخبار في ذلك مشهورة ؟ فلو شاء أن يحمل إلى أهل الشام خطوطهم وشهاداتهم بذلك ، ويسمعهم قولهم ملافظةً ومشافهة لفعل ، ولكنه رأى العدول عن ذلك ، مصلحةً لأمر يعلمه هو عليه السلام ، ولو فعل ذلك لانتهسَ لحمه ، وإنما أبقى عليه .

وقلت لأبي زيد البصريّ : لِمَ أبقَى عليه ؟ فقال : والله ما أبقَى عليه مراعاة له ، ولا رفقاً به ، ولكنه خاف أن يفعل كفعله ، فيقول لعمرو بن العاص وحبيب بن مسلمة وبُسْر بن أبي أرطاة وأبي الأعور وأمثالهم : ارووا أنتم عن النبي صلى الله عليه وآله أنّ علياً عليه السلام منافق من أهل النار ، ثم يَحمل ذلك إلى أهل العراق ؟ فلهذا السبب أبقَى عليه .

(٧٤)

الأصل :

ومن حلف له عليه السلام كتبه بين ربيعة واليمن ـ ونقل من خط هشام ابن الكلبيّ :

هَـذَا مَا اجْتَمَعَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْيَمَنِ حَاضِرُهَا وَبَادِيهَا ، وَرَبِيعَةُ حَاضِرُهَا وَبَادِيهَا ، أَنَّهُمْ عَلَى كِتَابِ اللهِ يَدْعُونَ إِلَيْهِ ، وَيَأْمُرُونَ بِهِ وَيُجِيبُونَ مَنْ دَعَا إِلَيْهِ وَأَمَرَ بِهِ ، لَا يَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَناً قَلِيلًا ، وَلَا يَرْضَوْنَ بِهِ بَدَلًا ، وَأَنَّهُمْ يَدٌ وَاحِدَةٌ عَلَى مَنْ خَالَفَ ذَلِكَ وَتَرَكَهُ ، وَأَنَّهُمْ أَنْصَارٌ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ، دَعْوَتُهُمْ وَاحِدَةٌ ، لَا يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ لِمَعْتَبَةِ عَاتِبٍ ، وَلَا لِغَضَبِ غَاضِبٍ ، وَلَا لِاسْتِذْلَالِ قَوْمٍ قَوْماً ، وَلَا لِمَسَبَّةِ قَوْمٍ قَوْماً ، عَلَى ذَلِكَ شَاهِدُهُمْ وَغَائِبُهُمْ ، وَسَفِيهُهُمْ وَعَالِمُهُمْ ، وَحَلِيمُهُمْ وَجَاهِلُهُمْ .

ثُمَّ إِنَّ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ عَهْدَ اللهِ وَمِيثَاقَهُ ، إِنَّ عَهْدَ اللهِ كَانَ مَسْئُولًا .

وَكَتَبَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ .

* * *

الشرح :

الحِلْف : العهد ، أي ومن كتاب حِلْف ؛ فحذف المضاف . واليمن : كلّ مَن ولده قحطان ؛ نحو حِمْيَر ، وعك ، وجُذام ، وكِنْدة ، والأزد ، وغيرهم .

وربيعة ، هو ربيعة بن نِزار بن معدّ بن عدنان ؛ وهم بَكْر وتغلب ، وعبد القيس .

وهشام ، هو هشام بن محمّد بن السائب الكلبيّ ، نسّابة ابن نسّابة ؛ عالم بأيام العرب وأخبارها ، وأبوه أعلم منه ، وهو يروى عن أبيه .

والحاضر : ساكنو الحضَر ؛ والبادى : ساكنو البادية ؛ واللفظ لفظ المفرد والمعنى الجمع .

قوله : « إنهم على كتاب الله » حرف الجرّ يتعلّق بمحذوف ، أى مجتمعون .

قوله : « لا يشترونَ بهِ ثمناً قليلاً » ، أى لا يتعوّضون عنه بالثمن ، فسمّى التعوّض اشتراء ؛ والأصل هو أن يشترى الشىء بالثمن لا الثمن بالشىء ، لكنه من باب اتّساع العرب ، وهو من ألفاظ القرآن العزيز [١] .

وأنّهم يدٌ واحدة ، أى لا خلف بينهم .

قوله : « لمعتبة عاتب » ، أى لا يؤثّر فى هذا العهد والحلف، ولا ينقضه أن يعتب أحد منهم على بعضهم ؛ لأنه استجداه فلم يُجده ، أو طلب منه أمراً فلم يفِ به ، ولا لأنّ أحداً منهم غضب من أمرٍ صدر من صاحبه ، ولا لأنّ عزواً منهم استذلّ دليلا منهم ، ولا لأن إنساناً منهم سبّ أو هجا بعضهم ، فإنّ أمثال هذه الأمور يتعذّر ارتفاعها بين الناس ؛ ولو كانت تنقض الحلف لما كان حلف أصلا .

واعلم أنه قد ورد فى الحديث عن النبى صلى الله عليه وآله : « كلّ حِلف كان فى الجاهلية فلا يزيده الإسلام إلّا شدة » ؛ ولا حلف فى الإسلام ، لكن فِعل أمير المؤمنين عليه السلام أولى بالاتباع من خبر الواحد ؛ وقد تحالفت العرب فى الإسلام مرارا ، ومن أراد الوقوف على ذلك فليطلبه من كتب التواريخ .

---

(١) وهو قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ .

(٧٥)

الأصل :

ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية من المدينة فى أول ما بويع له بالخلافة ـ ذكره الواقدىّ فى كتاب الجمل :

مِنْ عَبْدِ اللهِ عَلِيٍّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ :

أَمَّا بَعْدُ ، فَقَدْ عَلِمْتَ إِعْذَارِي فِيكُمْ ، وَإِعْرَاضِي عَنْكُمْ ، حَتَّى كَانَ مَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا دَفْعَ لَهُ ، وَالْحَدِيثُ طَوِيلٌ ، وَالْكَلَامُ كَثِيرٌ ، وَقَدْ أَدْبَرَ مَا أَدْبَرَ ، وَأَقْبَلَ مَا أَقْبَلَ ، فَبَايِعْ مَنْ قِبَلَكَ ، وَأَقْبِلْ إِلَيَّ فِي وَفْدٍ مِنْ أَصْحَابِكَ . وَالسَّلَامُ .

* * *

الشرح :

كتابه إلى معاوية ومخاطبته لبنى أميّة جميعا . قال : « وقد علمت إعذارى فيكم » ، أى كونى ذا عذر لو لُمْتُكُمْ أو ذممتكم ـ يعنى فى أيام عثمان .

ثم قال : « وإعراضى عنكم » أى مع كونى ذا عذر لو فعلت ذلك فلم أفعله ، بل أعرضت عن إساءتكم إلىّ وضربت عنكم صفحا . حتى كان ما لا بدّ منه ـ يعنى قتل عثمان وما جرى من الرَّجَبَة بالمدينة .

ثم قاطعه الكلام مقاطعة وقال له : والحديث طويل ، والكلام كثير ، وقد أدبر ذلك الزمان ، وأقبل زمان آخر ، فبايع وأقدم ؛ فلم يبايع ولا قدم ، وكيف يبايع

وعينه طامحة إلى الملك والرّياسة منذ أمّره عمر على الشام ؛ وكان عاليَ الهمّة ، توّاقاً إلى معالي الأمور ، وكيف يطيع عليًا والمحرّضون له على حرْبه عدد الحصا ! ولو لم يكن إلا الوليد بن عقبة لكفى ، وكيف يسمع قوله :

فوالله ما هندٌ بأمّك إن مضى النّهارُ ولم يثأر بعثمان ثائرُ

أيقتل عبدُ القوم سيّدَ أهله ولم تقتلوه ، ليت أمّك عاقرُ

ومن عجبٍ أنْ بتّ بالشام وادعاً قريراً وقد دارت عليه الدوائرُ !

ويطيع عليًا ، ويبايع له ، ويُقدم عليه ، ويسلّم نفسه إليه ، وهو نازل بالشام في وسط قحطان ودونه منهم حَرّة لا ترام ؛ وهم أطوع له من نعله ، والأمر قد أمكنه الشروع فيه ؛ وتالله لو سمع هذا التحريضُ أجبنُ الناس وأضعفهُم نفسا وأنقصهُم همّة لحرّكه وشحذَ من عزمه ؛ فكيف معاوية ، وقد أيقظ الوليدُ بشعره من لا ينام !

(٧٦)

الأصل :

ومن وصية له عليه السلام لعبد الله بن العباس عند استخلافه إياه على البصرة :

سَعِ النَّاسَ بِوَجْهِكَ وَمَجْلِسِكَ وَحُكْمِكَ ، وَإِيَّاكَ وَالْغَضَبَ فَإِنَّهُ طَيْرَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ .

وَاعْلَمْ أَنَّ مَا قَرَّبَكَ مِنَ اللهِ يُبَاعِدُكَ مِنَ النَّارِ ، وَمَا بَاعَدَكَ مِنَ اللهِ يُقَرِّبُكَ مِنَ النَّارِ .



الشَّرْحُ :

روى : « وحلمك » . والقرب من الله ، هو القرب من ثوابه ؛ ولا شبهة أن ما قرّب من الثواب باعدَ من العقاب ، وبالعكس لتنافيهما .

فأما وصيّته له أن يَسَع الناس بوجهه ومجلسه وحكمه ، فقد تقدم شرح مثله ، وكذلك القول في الغضب :

وطَيْرة من الشيطان : بفتح الطاء وسكون الياء ، أي خفّة وطيش قال الكميت :

وحِلْمُك عِزٌّ إذا ما حَلُمْتَ   وَطَيْرَتُكَ الصَّابُ والحنظلُ[1]

---

(١) الصحاح ٤ : ٧٢٨ .

(٧٧)

الأصل

ومن وصية له عليه السلام لعبد الله بن العباس أيضاً لما بعثه للاحتجاج على الخوارج :

لا تُخاصِمْهُمْ بالقُرْآنِ فإنّ القُرْآنَ حَمّالٌ ذُو وُجُوهٍ ، تَقُولُ وَيَقُولُونَ ... ولكنْ حاجِجْهُمْ بالسُّنَّةِ ، فإنَّهُمْ لَنْ يَجِدُوا عَنْها مَحِيصاً .



الشرح

هذا الكلام لا نظير له في شرفه وعلو معناه ، وذلك أنّ القرآن كثير الاشتباه ، فيه مواضع يُظن في الظاهر أنها متناقضة متنافية ، نحو قوله : ﴿لا تُدْرِكُهُ الأَبْصارُ﴾[1] وقوله : ﴿إلى رَبِّها ناظِرَةٌ﴾[2] ، ونحو قوله : ﴿وَجَعَلْنا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدّاً وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدّاً فأَغْشَيْناهُمْ فَهُمْ لا يُبْصِرُونَ﴾[3] وقوله : ﴿فأَمّا ثَمُودُ فَهَدَيْناهُمْ ، فاسْتَحَبُّوا العَمَى عَلَى الْهُدَى﴾[4] ، ونحو ذلك ، وهو كثير جداً ؛ وأما السنة فليست كذلك ، وذلك لأنّ الصحابة كانت تسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وتستوضح منه الأحكام في الوقائع ، وما عساه يشتبه عليهم من كلامهم ؛ يراجعونه فيه ؛ ولم يكونوا يراجعونه في القرآن إلا فيما قلّ ؛ بل كانوا يأخذونه منه تلقفاً ، وأكثرهم لا يفهم معناه ،

(١) سورة الأنعام ١٠٣ . (٢) سورة القيامة ٢٣ .
(٣) سورة يس ٩ . (٤) سورة فصلت ١٧ .

لا لأنه غير مفهوم ؛ بل لأنهم ما كانوا يتعاطون فهمه ؛ إما إجلالا له أو لرسول الله أن يسألوه عنه ، أو يجرونه مجرى الأسماء الشريفة التي إنما يراد منها بركتها لا الإحاطة بمعناها؛ فلذلك كثر الاختلاف في القرآن . وأيضا فإن ناسخه ومنسوخه أكثر من ناسخ السنة ومنسوخها ؛ وقد كان في الصحابة مَنْ يسأل الرسول عن كلمة في القرآن يفسرها له تفسيراً موجزاً ، فلا يحصل له كل الفهم ، لما أنزلت آية الكلالة[1] ، وقال في آخرها : ﴿ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾[2] ، سأله عمر عن الكلالة ماهو ؟ قال له : يكفيك آية الصيف ، لم يزد على ذلك ، فلم يراجعه عمر وانصرف عنه ، فلم يفهم مراده ، وبقي عمر على ذلك إلى أن مات ، وكان يقول بعد ذلك : اللهم مهما بَيَّنْتَ ، فإن عمر لم يتبين ، يشير إلى قوله: ﴿ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا ﴾ وكانوا في السنة ومخاطبة الرسول على خلاف هذه القاعدة ، فلذلك أوصاه عليٌّ عليه السلام أن يحاجّهم بالسنة لا بالقرآن .

فإن قلت : فهل حاجّهم بوصيته ؟

قلت : لا ، بل حاجّهم بالقرآن ، مثل قوله : ﴿ فَابْعَثُوا حَكَماً مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَماً مِنْ أَهْلِهَا ﴾[3] ومثل قوله في صيد المحرم : ﴿ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾[4] ؛ ولذلك لم يرجعوا والتحمت الحرب ، وإنما رجع باحتجاجه نفر منهم .

فإن قلت : فما هي السنة التي أمره أن يحاجّهم بها ؟

قلت : كان لأمير المؤمنين عليه السلام في ذلك غرض صحيح ، وإليه أشار ، وحوله كان يطوف ويحوم ، وذلك أنه أراد أن يقول لهم : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « عليٌّ مع الحق والحق مع علي يدور معه حيثما دار » ، وقوله : « اللهم والِ من والاه وعادِ من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله » ، ونحو ذلك من الأخبار التي

---

(١) يريد قوله تعالى في آخر آية من سورة النساء : « يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة » الخ .
(٢) سورة النساء ١٧٦ . (٣) سورة النساء ٣٥ .
(٤) سورة المائدة ٩٥ .

كانت الصحابة قد سمعتها من فَلْق ٍ فيه صلوات الله عليه ، وقد بقى ممن سمعها جماعة تقوم الحجّة وتثبت بنقلهم ، ولو احتجّ بها على الخوارج فى أنه لا يحلّ مخالفته والعدول عنه بحال لحصل من ذلك غرض أمير المؤمنين فى محاجّتهم ، وأغراض أخرى أرفع وأعلى منهم ؛ فلم يقع الأمر بموجب ما أراد ، وقُضى عليهم بالحرْب ؛ حتى أ كلتهم عن آخرهم ، وكان أمر الله مفعولا .



(٧٨)

الأصْـلُ :

ومن كتاب له عليه السلام أجاب به أبا موسى الأشعريَّ عن كتاب كتبه إليه من المكان الذى اتعدوا فيه للحكومة ـ وذكر هذا الكتاب سعيد ابن يحيى الأموى فى كتاب المغازى :

فَإِنَّ النَّاسَ قَدْ تَغَيَّرَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ عَنْ كَثِيرٍ مِنْ حَظِّهِمْ ، فَمَالُوا مَعَ الدُّنْيَا ، وَنَطَقُوا بِالْهَوَى ؛ وَإِنِّى نَزَلْتُ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ مَنْزِلاً مُعْجِباً ؛ اجْتَمَعَ بِهِ أَقْوَامٌ أَعْجَبَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ ، وَأَنَا أُدَاوِى مِنْهُمْ قَرْحاً أَخَافُ أَنْ يَعُودَ عَلَقاً بَعُودُ ، وَلَيْسَ رَجُلٌ ـ فَاعْلَمْ ـ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى جَمَاعَةِ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأُلْفَتِهَا مِنِّى ، أَبْتَغِى بِذَلِكَ حُسْنَ الثَّوَابِ ، وَكَرَمَ الْمَآبِ .

وَسَأَفِى بِالَّذِى وَأَيْتُ عَلَى نَفْسِى ، وَإِنْ تَغَيَّرْتَ عَنْ صَالِحِ مَا فَارَقْتَنِى عَلَيْهِ ، فَإِنَّ الشَّقِىَّ مَنْ حُرِمَ نَفْعَ مَا أُوتِىَ مِنَ الْعَقْلِ وَالتَّجْرِبَةِ ، وَإِنِّى لَأَعْبَدُ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ بِبَاطِلٍ ، وَأَنْ أُفْسِدَ أَمْراً قَدْ أَصْلَحَهُ اللهُ ، فَدَعْ عَنْكَ مَا لَا تَعْرِفُ ، فَإِنَّ شِرَارَ النَّاسِ طَائِرُونَ إِلَيْكَ بِأَقَاوِيلِ السُّوءِ ، وَالسَّلَامُ .

* * *

الشَّـرْحُ :

روى : « ونطقوا مع الهوى » ، أى مائلين مع الهوى .

وروى : « وأنا أدارى » بالراء ، من المداراة ، وهى الملاينة والمساهلة .

وروى: « نعم ما أولى » باللام ؛ يقول : أوليته معروفا .

وروى: « إن قال قائل بباطل ويفسد أمراً [قد أصلحه الله (١)] » .

واعلم أنّ هذا الكتاب كتاب مَنْ شكّ في أبي موسى واستوحش منه ؛ ومن قد نقل عنه إلى أبي موسى كلاماً إمّا صدقا وإمّا كذباً . [وقد نُقل عن أبي موسى إليه كلاماً إمّا صدقا أيضاً وإمّا كذباً (٢)] ، قال عليه السلام : إنّ الناس قد تغيّر كثير منهم عن حظّهم من الآخرة ، فمالوا مع الدنيا . وإنّي نزلت من هذا الأمر منزلا معجِبا ، بكسر الجيم، أي يعجب مَنْ رآه ، أي يجعله متعجّبا منه .

وهذا الكلام شكوى من أصحابه ونُصّاره من أهل العراق ؛ فإنهم كان اختلافهم عليه واضطرابهم شديدا جدّا . والمنزل والنّزول هاهنا مجاز واستعارة ، والمعنى أنّي حصلت في هذا الأمر الذي حصلت فيه على حال معجبة لمن تأمّلها ، لأنّي حصلت بين قوم كلّ واحد منهم مستبدّ برأي يخالف فيه رأي صاحبه ؛ فلا تنتظم لهم كلمة ولا يستوثق لهم أمر ؛ وإن حكمت عليهم برأي أراه أنا خالفوه وعصوه ، ومن لا يطاع فلا رأي له ، وأنا معهم كالطبيب الذي يداوي قَرْحاً ، أي جراحة قد قاربت الاندمال ولم تندمل بعدُ ؛ فهو يخاف أن يعود عَلَقاً ، أي دماً .

ثم قال له : ليس أحد ـ فاعلم ـ أحرَصَ على ألفة الأمّة وضمّ نَشْر المسلمين .

وأدخل قوله : « فاعلم » بين اسم ليس وخبرها فصاحة ، ويجوز رفع «أحرص» بجعله صفةً لاسم « ليس » ، ويكون الخبر محذوفاً ـ أي ليس في الوجود رجل .

ونقول : قد وأيتُ وأياً ، أي وعدت وعداً ، قال له: أمّا أنا فسوف أفي بما وعدت وما استقرّ بيني وبينك؛ وإن كنت أنت قد تغيّرت عن صالح ما فارقتني عليه .

---

(١) من د . (٢) من د .

فإن قلت : فهل يجوز أن يكون قوله : « وإن نفيْتَ » من جملة قوله فيما بعد « فإنّ الشقيّ » كما تقول : إن خالفتني فإنّ الشقيّ من يخالف الحق .

قلت : نعم ؛ والأوّل أحسن ؛ لأنه أدخلُ في مدْح أمير المؤمنين عليه السلام كأنه يقول : « أنا أفي وإن كنتَ لا تفي » ، والإيجاب يحسّنه السَّلْب الواقع في مقابلته :

* والضدُّ يظهر حسنَه الضدُّ *

ثمّ قال : « وإني لأعْبَد » أي آنَف ، من عبِد بالكسر أي أنِف ، وفسّروا قوله : ﴿ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾[1] بذلك ، يقول : إني لآنف من أن يقول غيري قولا باطلا ، فكيف لا آنَف أنا من ذلك لنفسي ! ثم تختلف الرّوايات في اللفظة بعدها كما ذكرنا .

ثم قال : « فدَعْ عنك ما لا تعرف » أي لا تبْن أمرك إلّا على اليقين والعلم القطعيّ ، ولا تُصْغِ إلى أقوال الوشاة ونقَلة الحديث ؛ فإنّ الكذب يخالط أقوالهم كثيرا ، فلا تصدّق ما عساه يبلّغك عنّي شرار الناس ؛ فإنهم سِراع إلى أقاويل السوء ؛ ولقد أحسن القائل فيهم :

إنْ يَسْمَعُوا الخيرَ يُخْفُوه وإنْ سَمِعُوا شرًّا أذاعوا وإن لم يسمعوا كَذَبُوا

ونحو قول الآخر :

إنْ يَسْمَعُوا رِيبةً طارُوا بها فَرَحًا وإنْ ذُكِرْتُ بخير عندهمْ دَفَنُوا[2]

---

(١) سورة الزخرف ٨١ . (٢) لقعنب بن أم صاحب ، مختارات ابن الشجري ١ : ٧

(٧٩)

الأصْـلُ :

ومن كتاب كتبه عليه السلام لما استخلف إلى أمراء الأجناد :

أَمَّا بَعْدُ ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ مَنَعُوا النَّاسَ الْحَقَّ فَاشْتَرَوْهُ ، وَأَخَذُوهُمْ بِالْبَاطِلِ فَاقْتَدَوْهُ .

* * *



الشَّـرْحُ :

أي منعوا الناس الحق فاشترى الناس الحق منهم بالرشا والأموال ، أي لم يضعوا الأمور مواضعَها ، ولا ولّوا الولايات مستحقّيها ، وكانت أمورهم الدينية والدنياوية تجرى على وَفْق الهوى والغرض الفاسد ، فاشترى الناس منهم الميراث والحقوق كما تُشترى السلع بالمال .

ثم قال : « وأخذوهم بالباطل فاقتدوه » ، أي حملوهم على الباطل فجاء الخلَف من بعد السلف ، فاقتدَوا بآبائهم وأسلافهم في ارتكاب ذلك الباطل ظنّاً أنّه حق لما قد ألفوه ونشئوا وربّوا عليه .

وروى « فاستروْه » بالسين المهملة أي اختاروه ، يقال استريتُ خيار المال ، أي اخترته ويكون الضمير عائدا إلى « الظلَمة » لا إلى « الناس » ، أي منعوا الناس حقّهم من المال واختاروه لأنفسهم واستأثروا به .




باب
الحكم والمواعظ



باب المختار من حكم أمير المؤمنين ومواعظه

ويدخل فى ذلك المختار من أجوبة مسائله والكلام القصير
الخارج من سائر أغراضه

* * *

الشَّرْحُ :

اعلم أن هذا الباب من كتابنا كالروح من البدن ، والسواد من العين ؛ وهو الدرّة المكنونة التى سائر الكتاب صدَفها ؛ وربما وقع فيه تكرار لبعض ما تقدّم يسير جدًّا ؛ وسبب ذلك طول الكتاب وبعد أطرافه عن الذهن ، وإذا كان الرضىّ رحمه الله قد سَها فكرّر فى مواضع كثيرة فى " نهج البلاغة " على اختصاره ، كنّا نحن فى تكرار يسير فى كتابنا الطويل أعذر .

(١)

الأصـل :

كُنْ فِي الْفِتْنَةِ كَابْنِ اللَّبُونِ ، لَا ظَهْرٌ فَيُرْكَبَ ، وَلَا ضَرْعٌ فَيُحْلَبَ .

* * *

الشـرح :

ابن اللبون : ولد الناقة الذكر إذا استكمل السنة الثانية ودخل فى الثالثة ؛ ولا يقال للأنثى : ابنة اللبون ؛ وذلك لأن أمهما فى الأغلب ترضع غيرهما ، فتكون ذات لبن ، واللبون من الإبل والشاة : ذات اللبن ، غزيرة كانت أو بكيئة[1] ، فإذا أرادوا الغزيرة قالوا : لَبِنَة ، ويقال : ابن لبون وابن اللبون ، منكرا أو معرفا ، قال الشاعر :

وابن اللَّبُونِ إِذَا مَا لُزَّ فِى قَرَنٍ   لم يَسْتَطِعْ صَوْلَةَ الْبُزْلِ القَنَاعِيسِ[2]

وابن اللبون لا يكون قد كمل وقوى ظهره على أن يركب ، وليس بأنثى ذات ضرع فيحلب وهو مطرح لا يُنتفع به .

وأيام الفتنة هى أيام الخصومة والحرب بين رئيسين ضالين يدعوان كلاهما إلى ضلالة كفتنة عبد الملك وابن الزبير ، وفتنة مروان والضحاك ، وفتنة الحجاج وابن الأشعث ونحو ذلك ، فأما إذا كان أحدهما صاحب حق فليست أيام فتنة كالجمل وصفين ونحوهما بل يجب الجهاد مع صاحب الحق وسل السيف والنهى عن المنكر وبذل النفس فى إعزاز الدين وإظهار الحق .

---

(١) البكيئة : قليلة اللبن .   (٢) لجرير ، ديوانه ٣٢٣ . القرن : الحبل . والقناعيس : الشداد .

قال عليه السلام : احمِل نفسك أيام الفتنة ، وكن ضعيفا مغموراً بين النّاس لا تصلح لهم بنفسك ولا بمالك ولا تنصر هؤلاء وهؤلاء .

وقوله : « فيركَبَ » « فيُحلبَ » ، منصوبان لأنهما جواب النفي ، وفي الكلام محذوف تقديره : « له » ؛ وهو يستحق الرفع ، لأنه خبر المبتدأ ، مثل قولك : لا إله إلّا الله ، تقديره « لنا » ، أو « في الوجود » .



(٢)

الأَصْـلُ :

أَزْرَى بِنَفْسِهِ مَنِ اسْتَشْعَرَ الطَّمَعَ ، وَرَضِيَ بِالذُّلِّ مَنْ كَشَفَ عَنْ ضُرِّهِ ، وَهَانَتْ عَلَيْهِ نَفْسُهُ مَنْ أَمَّرَ عَلَيْهَا لِسَانَهُ .

* * *



الشَّـرحُ :

هذه ثلاثة فصول :

الفصل الأول في الطمع : قوله عليه السلام « أزرى بنفسه » ، أي قصّر بها . مَن استشعر الطمع ، أي جعله شعاره أي لازمه .

وفي الحديث المرفوع : « إن الصّفا الزَّلال الذي لا تَثبت عليه أقدام العلماء الطمع » .

وفي الحديث أنه قال للأنصار : « إنَّكم لتكثُرون عند الفَزَع وتقلّون عند الطمع » أي عند طمع الرزق .

وكان يقال : أكثر مصارع الألباب تحت ظلال الطمع .

وقال بعضهم : العبيد ثلاثة : عبد رقّ ، وعبد شَهْوة ، وعبد طمع .

وسئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن الغِنَى ، فقال : « اليأس عمّا في أيدي الناس ، ومَنْ مشى منكم إلى طمع الدنيا فليمش رويداً » .

وقال أبو الأسوَد :

الْبَسْ عدوّك فى رِفْق وفى دَعَـةٍ   طوبَى لذى إربةٍ للدّهر لَبّـاسِ

ولا تثيرَنّك أحقادٌ مزمّلةٌ   قد يُركَبُ الدَّبِرُ الدامى بأحلاسِ

واستغنِ عن كلِّ ذى قُربى وذى رَحِمٍ   إنّ الغَنِىَّ الذى استغنى عن الناسِ

قال عمر : ما الخمر صِرْفاً بأذهبَ لعقول الرّجال من الطمع .

وفى الحديث المرفوع : « الطمع الفقر الحاضر » .

قال الشاعر :

وأيتُ مَخيلةً فطمِعْتُ فيهـا   وفى الطّمَع المذلّةُ للرّقـابِ

الفصل الثانى فى الشكوى : قال عليه السلام : « من كشف للناس ضرّه » أى شكى إليهم بؤسه وفقره ، « فقد رضى بالذل » .

كان يقال : لا تشكوَنّ إلى أحد ، فإنه إن كان عدوًّا سرّه ، وإن كان صديقا ساءه وليست مسرّة العدوّ ولا مساءة الصديق بمحمودة .

سمع الأحنف رجلًا يقول : لم أنم الليلة من وجع ضِرْسى ؛ فجعل يكثر ، فقال : يا هذا لِمَ تكثر ؟ فوالله لقد ذهبتْ عينى منذ ثلاثين سنة فما شكوت ذلك إلى أحد ، ولا أعلمت بها أحدا .

الفصل الثالث فى حفظ اللسان : قد تقدّم لنا قولٌ شافٍ فى ذلك ، وكان يقال : حفظ اللسان راحة الإنسان ، وكان يقال : ربّ كلمة سمكت دماً ، وأورثت ندما .

وفى الأمثال العاميّة ، قال اللسان للرأس : كيف أنت ؟ قال : بخير لو تركتَنى .

وفى وصية المهلّب لولده ، يا بَنِىّ تباذلوا تحابّوا ، فإن بنى الأعيان يختلفون فكيف بنى العَلّات ، إنّ البرّ ينسِئ فى الأجل ، ويزيد فى العدد ، وإنّ القطيعة تورث القلّة ، وتعقب

النار بعد الذلّة . اتقوا زلة اللسان فإن الرجل تزلّ رجله فينتعش ، ويزلّ لسانه فيهلك ، وعليكم فى الحرْب بالمكيدة ، فإنها أبلغ من النّجْدة ، وإن القتال إذا وقع وقع الفضاء ، فإن ظفر الرجل ذو الكيد والحزم سعد ، وإن ظُفر به لم يقولوا : فرّط .

وقال الشاعر فى هذا المعنى :

يموتُ الفتى من عثرةٍ بلسانه ٭ وليس يموتُ المرء من عثرة الرجل



(٣)

الأصل :

البُخْلُ عَارٌ ، وَالْجُبْنُ مَنْقَصَةٌ ، وَالفَقْرُ يُخْرِسُ الْفَطِنَ عَنْ حَاجَتِهِ ، وَالمُقِلُّ غَرِيبٌ فِي بَلْدَتِهِ .

* * *

الشرح :

هذه ثلاثة فصول :

الفصل الأول فى البخْل . وقد تقدّم لنا كلام مقنع فى ذلك .

ومن كلام بعض الحكماء فى ذلك : ما أقلّ من يحمدهُ الطالب ، وتستقلّ به العشائر ، ويرضى عنه السائل ، وما زالت أمّ الكرم نَزُورا وأمّ اللؤم ذلولاً . وأكثر الواجدين مَنْ لا يجود ، وأكثر الأجواد من لا يَجد .

وما أحسن قول القائل : كفى حزناً أنّ الجواد مقتَّر عليه ، ولا معروف عند بخيل .

وكان يقال : البخل مهانة ، والجود مهابة .

ومن أحسن ما نقل من جُود عبد الله المأمون أنّ عمر بن مسعدة كاتبه مات فى سنة سبع عشرة ومائتين ، وخلّف تركة جليلة ، فبعث أخاه أبا إسحاق المعتصم وجماعة معه من الكتّاب ليحصروا مبلغها ، فجاء المعتصم إليه وهو فى مجلس الخلافة ، ومعه الكتّاب ، فقال : ما رأيتم ؟ فقال المعتصم معظما لما رآه : وجدنا عَيْناً ، وصامتا ، وضياعا ، قيمة ذلك أجمع ثمانية آلاف ألف دينار — ومدّ صوته — فقال المأمون : إنّا لله ! والله ما كنت أرضاها

لتابع من أتباعه ليوفّر هذا على مخالفيه ! فخجل المتصم حتى ظهر خجلُه للحاضرين.

***

الفصل الثانى فى الجبن ، وقد تقدّم قولنا فى فضل الشجاعة .

وقال هشام بن عبد الملك لمسلمة أخيه : يا أبا سعيد ، هل دخلك ذُعْر فى حرب قطّ شهدتَها ؟ قال : ما سلمت فى ذلك عن ذعر ينبّه على حيلة ، ولا غشيَنى ذعر سلّبنى رأيى ، فقال له هشام : هذه والله البَسالة ، قال أبو دُلَامة ، وكان جَبانا :

إنّى أعوذ بِرَوْحٍ أن يقدّمَنى ... إلى القتال فتشقى بى بنو أسدِ

إنّ المهلّب حُبُّ الموت أورثكُم ... ولم أورث رغبةً فى الموت عن أحدِ

قال المنصور لأبى دُلَامة فى حرب إبراهيم : تقدّم ويلك ! قال : يا أميرَ المؤمنين شهدتُ مع مَرْوان بن محمد أربعة عساكر كلها انهزمت وكُسِرت ، وإنى أعيذك بالله أن يكون عسكرك الخامس .

***

الفصل الثالث فى الفقر ، وقد تقدّم القول فيه أيضا .

ومثل قوله : « الفقر يخرس الفَطِن عن حاجته » قول الشاعر :

سأُعْمِلُ نَصَّ العيس حتى يَكُفَّنى ... غِنَى المال يوماً أو غِنَى الحَدَثانِ

فلَلْمَوْتُ خيرٌ من حياة يُرَى لها ... على الحُرّ بالإقلال وَسْمُ هَوانِ

متى يتكلّمْ يُلْغَ حُكْمُ كلامِه ... وإن لم يَقُلْ قالوا عديم بيانِ

كأن الغنَى عن أهله بُورِك الغِنَى ... بغير لسان ناطقٌ بلسانِ

ومثل قوله عليه السلام : « والمقلّ غَريب فى بلدته » قول خَلَف الأحمر :

لا تظنّى أنّ الغريب هو النا ... ئِى ولكنّما الغريب المقلّ

وكان يقال : مالُك نورُك ، فإن أردت أن تنكسف فرّقه وأتلفه .

قيل للإسكندر : لم حفظت الفلاسفة المالَ مع حكمتها ومعرفتها بالدنيا ؟ قال : لئلا تحوجهم الدّنيا إلى أن يقوموا مقاما لا يستحقونه .

وقال بعض الزهّاد : ابدأ بِغنيْك فاحرُزْهُمَا ثم تعبّد .

وقال الحسن عليه السلام : مَنْ زعم أنّه لا يحبّ المال فهو عندى كاذب ، فإن علمت صدقه فهو عندى أحمق .



(٤)

الأصـلُ :

الْعَجْزُ آفَةٌ ، وَالصَّبْرُ شَجَاعَةٌ ، وَالزُّهْدُ ثَرْوَةٌ ، وَالْوَرَعُ جُنَّةٌ ، وَنِعْمَ الْقَرِينُ الرِّضَا .

* * *

الشَّـرْحُ :

فهذه فصول خمسة :

الفصل الأول : قوله عليه السلام « العجز آفة » ، وهذا حقّ لأن الآفة هي النقص أو ما أوجب النقص ، والعجز كذلك .

وكان يقال : العجز المفرط ترك التأهب للمعاد .

وقالوا : العجز عجزان ، أحدهما عجز التقصير وقد أمكن الأمر ، والثاني الجدّ في طلبه وقد فات .

وقالوا : العجز نائم ، والحزم يقظان .

* * *

الفصل الثاني في الصبر والشجاعة : قد تقدّم قولنا في الصبر .

وكان يقال : الصبر مرّ ، لا يتجرّعه إلّا حرّ .

وكان يقال : إنّ للأزمان المحمودة والمذمومة أعماراً وآجالا كأعمار الناس وآجالهم ؛ فاصبروا لزمان السوء حتى يفنى عمره ، ويأتي أجله .

وكان يقال : إذا نضيّفتك نازلةٌ فاقرها الصبر عليها ، وأكرم مثواها لديك بالتوكّل

والاحتساب لترحل عنك ، وقد أبقتْ عليك أكثر مما سلبتْ منك ، ولا تنسَها عند رخائك ، فإنّ تذكّرك لها أوقات الرّخاء بعد السوء عن قلبك ، وينفي القساوة عن قلبك ويوزعك حمد الله وتقواه .

* * *

الفصل الثالث : قوله : « والزهد ثروة » ، وهذا حقّ ، لأنّ الثروة ما استغنى به الإنسان عن النّاس ، ولا غناء عنهم كالزّهد في دنياهم ؛ فالزّهد على الحقيقة هو الغِنَى الأكبر .

وروى أنّ عليا عليه السلام قال لعمر بن الخطاب أوّل ما ولى الخلافة : إنّ سرّك أن تلحق بصاحبيك فقصّر الأمل ، وكُلْ دون الشّبع ، وارقع القميص ، واخصف النّعل ، واستغن عن الناس بعفرك تلحق بهما .

ووقف ملك على سقراط وهو في المشرقة قد أسند ظهره إلى جُبّ كان يأوى إليه ، فقال له : سل حاجتك ، فقال : حاجتى أن تتنحّى عنى ، فقد منعتَنى ظلك المرفق بالشمس ، فسأله عن الجُبّ ، قال : آوى إليه ، قال : فإن انكسر الجبّ لم ينكسر المكان .

وكان يقال : الزّهد في الدنيا هو الزهد في المحمدة والرياسة ، لا في المطعم والمشرب ، وعند العارفين : الزهد تَرْكُ كل شيء يشغلك عن الله .

وكان يقال : العالم إذا لم يكن زاهدا لكان عقوبة لأهل زمانه ، لأنهم يقولون : لولا أنّ علمه لم يصوّب عنده الزهد لزَهِد ، فهم يقتدون بزهده في الزهد .

* * *

الفصل الرابع : قوله : « والورعُ جُنّة » ؛ كان يقال : لاعصمة كعصمة الورع والعبادة ؛ أمّا الورع فيعصمك من المعاصى ، وأمّا العبادة فتعصمك من خصمك ؛ فإنّ عدوّك لو رآك قائما تصلّى وقد دخل ليقتلك لصدّ عنك وهابك .

وقال رجل من بني هلال لبنيه : يا بَنِيّ أظهروا النُّسُكَ فإن الناس إن رأوا مِنْ أحدٍ منكم بخلا ، قالوا : مقتصد لا يحبّ الإسراف ، وإن رأوا عِيًّا ، قالوا : مُتَوَقٍّ يكره الكلام ، وإن رأوا جُبْنًا قالوا : متحرّج يكره الإقدام على الشبهات .

* * *

الفصل الخامس : قوله : « ونعم القرينُ الرضا » ، قد سبق منا قول مقنِع في الرضا .

وقال أبو عمرو بن العلاء : دفعت إلى أرض مجدبة بها صِرْمٌ من الأعراب ، فقلت لبعضهم : ما أرضكم هذه ؟ قال : كما ترى ، لا زرع ولا ضَرْع ، قلت : فكيف تعيشون ؟ قالوا : نحترش[1] الضِّباب ، ونصيد الدّوابّ ، قلت : فكيف صبركم على ذلك ؟ قالوا : يا هذا ، سلْ خالقَ الخلق ؛ هل سوّيت ؟ فقال : بل رضيتُ .

وكان يقال : مَنْ سخِط القضاء طاح ، ومن رضي به استراح .

وكان يقال : عليك بالرّضا ، ولو قُلِّبْتَ على جمر الغضا .

وفي الخبر المرفوع أنه صلى الله عليه وآله قال عن الله تعالى : « من لم يرض بقضائي فليتخذ ربًّا سوائي » .

(١) في اللسان : « حرش الضب يحرشه حرشاً ، واحترشه وتحرّش وتحرّش به : أتى قفا جحره فتقعقع بعصاه عليه وأتلج طرفها في جحره فإذا سمع الصوت حسبه دابة تريد أن تدخل عليه فجاء يزحل على رجليه وعجزه مقاتلا ويضرب بذنبه فناهزه الرجل فأخذ بذنبه فضبّ عليه ـ أي شدّ القبض ـ فلم يقدر أن يعجبه ـ أي يفلت منه » .

(٥)

الأصل :

العِلْمُ وِرَاثَةٌ كَرِيمَةٌ ، والآدَابُ حُلَلٌ مُجَدَّدَةٌ ، والفِكْرُ مِرْآةٌ صَافِيَةٌ .

* * *

الشرح :

إنما قال : « العلم وراثة » لأنّ كلّ عالم من البشر إنما يكتسب علمه من أستاذ يهذّبه وموقّف يعلمه ؛ فكأنه ورث العلم عنه كما يرث الابن المال عن أبيه ، وقد سبق منا كلام شافٍ في العلم والأدب .

وكان يقال: عطيّة العالم شبيهة بمواهب الله عزّ وجلّ ، لأنها لا تنفد عند الجود بها وتبقى بكمالها عند مفيدها .

وكان يقال : الفضائل العلميّة تشبه النخل ، بطيء الثمرة ، بعيد الفساد .

وكان يقال : ينبغي للعالم ألّا يترفّع على الجاهل ، وأن يتطامَنَ له بمقدار ما رفعه الله عليه ، وينقله من الشكّ إلى اليقين ، ومن الحيرة إلى التبيين ، لأن مكالحته قسوة والصبر عليه وإرشاده سياسة .

ومثاله قول بعض الحكماء : الخبير من العلماء من يرى الجاهل بمنزلة الطفل الذى هو بالرحمة أحق منه بالغلظة ، ويعذره بنقصه فيما فرّط منه ولا يعذر نفسه فى التأخر عن هدايته .

وكان يقال : العلم فى الأرض بمنزلة الشمس فى الفَلَك ، لولا الشمس لأظلم الجوّ ، ولولا العلم لأظلم أهلُ الأرض .

وكان يقال : لا حُلّة أجمل من حلة الأدب ، لأنّ حُلل الثياب تبلى ، وحلل الآدب تبقى ، وحُلل الثياب قد يغتصبها الغاصب ، ويسرقها السارق ، وحُلل الآداب باقية مع جوهر النفس .

وكان يقال : الفكرة الصحيحة إصطرلابٌ روحانى .

وقال أوس بن حجر يرثى :

إنّ الذى جَمَعَ السّماحةَ والنّجدةَ والحزْمَ والتُّقَى جمعا[1]

الألمعىُّ الذى يظن بك الظنّ كأن قد رأى وقد سمعا

ومن كلام الحكماء : النار لا يَنقصها ما أُخِذ منها ، ولكن يخمدُها ألّا تجد حطباً ، وكذلك العلم لا يُفْنيه الاقتباس ولكن فقد الحاملين له سبب عدمه .

قيل لبعضهم : أىّ العلوم أفضل ؟ قال : ما العامّةُ فيه أزهد .

وقال أفلاطون : مَنْ جهل الشىء ولم يسأل عنه جمع على نفسه فضيحتين .

وكان يقال : ثلاثة لا تُجربة معهن : أدب زين ، ومجانبة الرّيبة ، وكف الأذى .

وكان يقال : عليكم بالأدب ؛ فإنه صاحبٌ فى السّفر ، ومؤنس فى الوحدة ، وجمال فى المحفِل ، وسبب إلى طلب الحاجة .

وكان عبد الملك أديبا فاضلا ، ولا يجالس إلا أديبا .

وروى الهيثم بن عدىّ عن مِسعر بن كدام ، قال : حدّثنى سعيد بن خالد الجَدَلىّ ،

---

(١) ديوانه ٢٦ .

قال : لما قدم عبد الملك الكوفة بعد قتل مُصعب دَعا الناس بعرضهم على فرائضهم ، فحضرنا بين يديه ، فقال : من القوم ؟ فقلنا : جَديلة ، فقال : جَديلةُ عَــدْوان ؟ فقلنا : نعم ، فأنشده :

عَــذِيرَ الحيِّ مِــن عدْوا   نَ كانُوا حَيَّةَ الأرضِ(1)
بَغَى بعضُهمُ بعضاً   فلم يَرعَوا على بعضِ
ومنهمْ كانت السَّادا   تُ والموفُون بالقَرضِ
ومنهمْ حَــكَمٌ يقضي :   فلا يُنقَضُ ما يقضي
ومنهمْ مَنْ يجيز النا   س بالسنّة والفرضِ

ثم أقبل على رجل منّا وسيم جَسيم قد قُدِّم أمامنا ، فقال : أيكم يقول هــذا الشعر ؟ قال : لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : يقوله ذو الإصبع ، فتركني وأقبل على ذلك الرجــل الجسيم ، فقال : ما كان اسم ذي الإصبع ؟ قال : لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : اسمه حُرثان ، فتركني وأقبل عليه ، فقال له : ولِمَ سُمي ذا الإصبع ؟ قال : لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : نهشته حيّة في إصبعه ، فأقبل عليه وتركني ، فقال : مِن أيّكم كان ؟ فقال : لا أدري ، فقلت أنا من خلفه : من بني ناج الذين يقول الشاعر فيهم :

فأمّا بنو ناجٍ فلا تذكرنَّهم   ولا تتبعنْ عيناكَ مَنْ كان هالكا

فأقبل عــلى الجسيم ، فقال : كم عطاؤك ؟ قال : سبعمائة درهم ، فأقبــل عليّ ، وقال : وكم عطاؤك أنت ؟ قلت : أربعمائة ، فقال : يا أبا الزَّعيزعة ، حط من عطاء هذا ثلثمائة ، وزدْها في عطاء هذا ، فرحت وعطائي سبعمائة وعطاؤه أربعمائة(2) :

وأنشد منشد بحضرة الواثق هارون بن المعتصم :

(1) يقال للرجل الصعب المنيع : حية الأرض .
(2) الخبر في الأغاني ٣ : ٩١ ، ٩٢ .

أظلومُ إنَّ مُصابكم رَجُلًا أهدى السَّلام تحيَّةً ظُلْمُ[1]

فقال شخص: رجل هو خبر «إنّ»، ووافقه على ذلك قوم وخالفه آخرون، فقال الواثق: من بقي من علماء النحويين؟ قالوا: أبو عثمان المازنيّ بالبصرة، فأمر بإشخاصه إلى سُرَّ مَنْ رَأى بعد إزاحة علته، قال أبو عثمان: فأشخصت، فلما أدخلت عليه قال: ممّن الرجل؟ قلت: من مازن، قال: من مازن تميم، أم من مازن ربيعة، أم مازن قيس، أم مازن اليمن؟ قلت: مِنْ مازن ربيعة، قال: باسمك؟ بالباء — يريد: «ما اسمك» لأنَّ لغة مازن ربيعة هكذا، يبدلون الميم باء والباء ميما — فقلت: مكر أي «بكر»، فضحك وقال: اجلس واطمئن، فجلست فسألني عن البيت فأنشدته منصوباً، فقال: فأين خبر إنّ؟ فقلت: «ظلم» قال: كيف هذا؟ قلت: يا أمير المؤمنين، ألا ترى أنَّ البيت إن لم يجعل «ظلم» خبر «إنّ» يكون مقطوع المعنى معدوم الفائدة؟ فلما كررت القول عليه فهم، وقال: قبح الله من لا أدب له، ثم قال: ألك ولد؟ قلت: بنية، قال: فما قالت لك حين ودعتها؟ قلت: ما قالت بنت الأعشى:

تقولُ ابنتي حين جدَّ الرَّحيلُ أرانا سواءً ومن قد يَتِمْ[2]

أبانا فلا رِمْتَ مِنْ عندنا فإنَّا بخيرٍ إذا لم تَرِمْ

أرانا إذا أضمرتْكَ البلا دُ نُجفى وتُقْطع منَّا الرَّحِمْ

قال: فما قلت لها؟ قال: قلت: أنشدتها بيت جرير:

ثِقي بالله ليس له شريكٌ ومِنْ عند الخليفة بالنَّجاحِ[3]

فقال: ثق بالنجاح إن شاء الله تعالى، ثم أمر لي بألف دينار وكسوة، وردني إلى البصرة[4].

---

(١) نسبه ابن خلكان والحريري في درة الغواص ٤٣ إلى العرجي، ونسبه البغدادي في الخزانة ١: ٢١٧ إلى الحارث بن خالد المخزومي.

(٢) ديوانه ٣٢. (٣) ديوانه ٣٦.

(٤) الخبر في طبقات الزبيدي ٩٣، ٩٤.

(٦)

الأصْلُ

وَصَدْرُ الْعَاقِلِ صُنْدُوقُ سِرِّهِ ، وَالْبَشَاشَةُ حِبَالَةُ الْمَوَدَّةِ ، وَالِاحْتِمَالُ قَبْرُ الْعُيُوبِ.
ورُوِيَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْعِبَارَةِ عَنْ هَذَا الْمَعْنَى أَيْضاً : الْمُسَالَمَةُ خَبْءُ الْعُيُوبِ.

* * *

الشَّرْحُ

هذه فصول ثلاثة :

الفصل الأول : قوله : « صدر العاقل صندوق سره » قد ذكرنا فيما تقدم طرفاً صالحاً في كتمان السر .

وكان يقال : لا تُنكِحْ خاطبَ سرّك .

قال معاوية للنجّار العذرىّ : ابغِ لى محدّثا ، قال : معى يا أمير المؤمنين ؟ قال : نعم ، أستريح منك إليه ، ومنه إليك ، واجعله كتوما ، فإنّ الرجل إذا اتّخذ جليسا ألقى إليه عُجَره وبُجَره .

وقال بعض الأعراب : لا تضع سرّك عند من لا سرّ له عندك .

وقالوا : إذا كان سرّ الملك عند اثنين دخلت على الملك الشّبهة ، واتّسعت على الرّجلين المعاذير ؛ فإن عاقبهما عند شياعه ، عاقب اثنين بذنب واحد ، وإن اتّهمهما اتّهم بريئا

بجنايةِ مجرم ، وإن عفا عنهما كان العفو عن أحدهما ولا ذنب له ، وعن الآخر ولا حجّة عليه .

الفصل الثاني : قوله : « البشاشة حبالة المودّة » ، قد قلنا في البِشْر والبشاشة فيما سبق قولا مقنعا .

وكان يقال : البِشْر دالّ على السخاء من ممدوحك ، وعلى الوُدّ من صديقك دلالةَ النَّوْر على الثَّمَر[1] .

وكان يقال : ثلاث يُبِين لك الودّ في صدر أخيك : تلقاه ببِشرك ، وتبدؤه بالسّلام ، وتوسّع له في المجلس .

وقال الشاعر :

لا تدخلنّك ضَجْرَةٌ من سائلٍ ... فلَخيرُ دهرِك أن تُرى مسئولَا

لا تجبهنْ بالردّ وجهَ مؤمِّلٍ ... قد رام عصرُك أن يُرَى مأمولا

تلقَى الكريم فتستدلّ ببشره ... وترى العبوس على اللئيم دليلَا

واعلم بأنّك عن قليلٍ صائرٌ ... خبَرًا فكن خبَرًا يروق جميلا

وقال البحتريّ :

لو أنّ كفّك لم تَجُدْ لمؤمِّلٍ ... لكفاه عاجلُ بِشرِكَ المتهلّلِ[2]

ولو أنّ مجدَك لم يكن متقادمًا ... أغناك آخرُ سُودَدٍ عن أوّلِ

أدركتَ ما فات الكهولَ من الحجا ... في عُنفوان شبابك المستقبَلِ

فإذا أمرتَ فما يقال لك اتّئِدْ ... وإذا حكمتَ فما يقال لك : اعدِلِ

الفصل الثالث : قوله : « الاحتمال قبر العيوب » ، أي إذا احتملت صاحبك وحلمت

---

(١) في د : « دلالة النور على القمر » . (٢) ديوانه ٢ : ٢١٨ .

عنه ستَرَ هذا الخلق الحسن منك عيوبَك ، كما يستر القبرُ الميّت ، وهذا مثل قولهم فى الجود : كلّ عيبٍ فالكرمُ يغطّيه .

فأما الْخَبْءُ فمصدر خبأته أخبؤه ، والمعنى فى الروايتين واحد ، وقد ذكرنا فى فضل الاحتمال والمسالمة فيما تقدّم أشياء صالحة .

ومن كلامه عليه السلام : وجدت الاحتمال أنصرَ لى من الرجال .

ومن كلامه : مَنْ سالم النّاس سلِم منهم ، ومن حارب الناس حاربوه ؛ فإنّ الكثرة للكاثر .

وكان يقال : العاقل خادم الأحمق أبداً ، إن كان فوقه لم يجد من مداراته والتقرّب إليه بدًّا ؛ وإن كان دونه لم يجد من احتماله واستكفاف شره بدًّا .

وأسمع رجل يزيدَ بن عمر بن هُبيرة فأعرض عنه ، فقال الرجل : إيّاك أعنى ، قال : وعنك أعرض .

وقال الشاعر :

إذا نطقَ السفيهُ فلا تُجِبْهُ ... فخيرٌ من إجابته السُّكُوتُ

سكتُّ عن السفيه فظنّ أنى ... عَيِيتُ عن الجواب وما عَيِيتُ

(٧)

الأصـلُ :

مَنْ رَضِيَ عَنْ نَفْسِهِ كَثُرَ السَّاخِطُ عَلَيْهِ ، والصَّدَقَةُ دَوَاءٌ مُنْجِحٌ ، وَأَعْمَالُ الْعِبَادِ فِي عَاجِلِهِمْ نُصْبُ أَعْيُنِهِمْ فِي آجِلِهِمْ .

* * *

الشَّـرحُ :

هذه فصول ثلاثة :

الفصل الأول : قوله « من رضي عن نفسه كثر الساخط عليه » . قال بعض الفضلاء لرجل كان يرضى عن نفسه ويدّعي التميّز على الناس بالعلم : عليك بقوم تروقهم بزبرجك ، وتروعهم بزخرفك ، فإنك لا تعدم غرّا ، ولا تفقد غمرا ، لا يبلغ مسبارُها غورَك ، ولا تستغرق أقدارُها طورَك .

وقال الشاعر :

أرَى كلَّ كل إنسان يَرَى عَيْبَ غيرِه	ويَعمَى عن العيب الَّذى هوَ فيـهِ
وما خيرُ مَنْ تَخفَى عليـه عيوبُه	ويبـدو له العيبُ الَّذى بأخيـهِ

وقال بعضهم : دخلت على ابن مغارة وبين يديه كتاب قـد صنّفه ، فقلت : ما هذا ؟ قال : كتاب عملته مدخَلاً إلى التوراة ، فقلت : إنّ النـاس ينكرون هذا ، فلو قطعت الوقت بغيره[1] ! قال : النـاس جُهّال ، وأنتَ ضدّهم ؟ قال : نعم ، قلت :

---

(١) في د : « بغير هذا » .

فينبغي أن يكون عندهم جاهلاً عندهم ، قال : كذلك هو ! قلت : فقد بقيتَ أنت جاهلا بإجماع الناس ، والناس جهّال بقولك وحدك ؟ ومثل هذا المعنى قول الشاعر :

إذا كنتَ تقضِي أنّ عقلك كاملٌ وأنّ بني حوّاء غيرَكَ جاهلُ
وأن مفيضَ العلم صدرُكَ كلّه فمن ذا الّذي يدري بأنّك عاقل !

* * *

الفصل الثاني : « الصدقة دواء منجح » ، قد جاء في الصّدقة فضل كثير، وذكرنا بعض ذلك فيما تقدم . وفي الحديث المرفوع : « تاجروا الله بالصدقة تربحوا » ؛ وقيل : الصدقة صَدَاق الجنّة .

وقيل للشّبلي : ما يجب في مائتي درهم ؟ فقال : أمّا من جهة الشّرع فخمسة دراهم، وأما من جهة الإخلاص فالكُلّ .

وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه سئل فقيل : أيّ الصدقة أفضل ؟ فقال: «أن تعطيَ وأنت صحيح شحيح، تأمُل البقاء، وتخشى الفقر، ولا تُمهل حتى إذا بلغتِ الحلقومَ قلت : لفلان كذا ولفلان كذا» .

ومثل قوله عليه السلام : « الصدقة دواء منجح » ، قول النّبيّ صلى الله عليه وآله : « داووا مرضاكم بالصدقة » .

* * *

الفصل الثالث : قوله : « أعمال العباد في عاجلهم نصب أعينهم في آجلهم »، هذا من قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كلُّ نَفْسٍ ما عَمِلَتْ من خَيْرٍ مُحْضَراً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ

لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا[١] ﴾ . وقال تعالى: ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾[٢] .

ومن كلام بعضهم : إنما تَقدَم على ما قدّمت ، ولست تقدم على ما تركت ؛ فآثر ما تلقاه غدا على ما لا تراه أبدا .

ومن حكمة أفلاطون : اكتم حسنَ صنيعك عن أعين البَشَر ؛ فإنّ له ممن بيده ملكوت السماء أعيناً ترمُقه فتجازي عليه .



(١) سورة آل عمران ٣٠ .   (٢) سورة الزلزلة ٧ ، ٨ .

(٨)

الأصل :

اعْجَبُوا لِهَذَا الإنْسانِ يَنْظُرُ بِشَحْمٍ ، ويَتَكَلَّمُ بِلَحْمٍ ، ويَسْمَعُ بِعَظْمٍ ، ويَتَنَفَّسُ مِنْ خَرْمٍ .

* * *

الشرح :

هذا كلام محمول بعضه على ظاهره ، لما تدعو إليه الضرورة من مخاطبة العامة بما يفهمونه والعدول عما لا تقبله عقولهم ، ولا تميزه فلوبهم .

أما الإبصار ؛ فقد اختلف فيه ، فقيل : إنه بخروج شعاع من العين يتصل بالمرئى . وقيل : إن القوة المبصرة التى فى العين تلاقى بذاتها المرئيات فتبصرها . وقال قوم : بل بتكيف الهواء بالشعاع البصرى من غير خروج ، فيصير الهواء باعتبار تكيفه بالشعاع به آلة العين فى الإدراك .

وقال المحققون من الحكماء : إن الإدراك البصرى هو بانطباع أشباح المرئيات فى الرطوبة الجلدية من العين عند توسط الهواء الشفاف المضىء ، كما تنطبع الصورة فى المرآة . قالوا : ولو كانت المرآة ذات قوة مبصرة لأدركت الصور المنطبعة فيها ؛ وعلى جميع الأقوال فلا بد من إثبات القوة المبصرة فى الرطوبة الجلدية ، وإلى الرطوبة الجلدية وقعت إشارته عليه السلام بقوله : « ينظر بشحم » .

وأما الكلام فمحله اللسان عند قوم . وقال قوم : ليس اللسان آلة ضرورية فى الكلام لأن من يقطع لسانه من أصله يتكلم ، وأما إذا قطع رأسه لم يتكلم . قالوا : وإنما الكلام

باللّهوات ، وعلى كلا القولين فلابدّ أن تكون آلة الكلام لحما ، وإليه وقعت إشارة أمير المؤمنين عليه السلام ؛ وليس هذه البنية المخصوصة شرطا فى الكلام على الإطلاق لجواز وجوده فى الشَّجَر والجماد عند أصحابنا ؛ وإنما هى شرط فى كلام الإنسان ، ولهذا قال أمير المؤمنين : « اعجبوا لهذا الإنسان » .

فأما السمع للصوت فليس بعظم عند التحقيق ، وإنما هو بالقوّة المودَعة فى العصب المفروش فى الصماخ كالغشاء ، فإذا حمل الهواء الصوت ودخل فى ثُقْب الأذن المنتهى إلى الصِّماخ بعد تعويجات فيه حملت لتجرى مجرى البراعة المصوتة ، وأفضى ذلك الصوت إلى ذلك العصَب الحامل للقوّة السامعة حصل الإدراك . وبالجملة فلابدّ من عَظْم ؛ لأنّ الحامل اللحم والعَصَب إنما هو العظم .

وأما التنفُّس فلا ريبَ أنه من خرتٍ ؛ لأنه من الأنف ، وإن كان قد يمكن لو سدّ الأنف أن يتنفس الإنسان من الفم وهو خرت أيضاً ، والحاجة إلى التنفس إخراج الهواء الحارّ عن القلب وإدخال النّسيم البارد إليه ، فجعلت الرئة كالمِرْوحة تنبسط وتنقبض ، فيدخل الهواء بها ويخرج من قَصَبها النافذة إلى المنخرين .

(٩)

الأصْـلُ :

إذا أَقْبَلَتِ الدُّنْيا على قَوْمٍ أعارَتْهُمْ مَحاسِنَ غَيْرِهِمْ ، وإذا أدْبَرَتْ عَنْهُمْ سَلَبَتْهُمْ مَحاسِنَ أنْفُسِهِمْ .

* * *

الشَّـرْحُ :

كان الرّشيد أيام كان حسنَ الرأى فى جعفر بن يحيى ، يحلف بالله أن جعفراً أفصحُ من قُسّ بن ساعدة ، وأشجعُ من عامر بن الطُّفيل ، وأكتبُ من عبد الحميد بن يحيى ، وأسوَسُ من عمر بن الخطاب ، وأحسنُ من مصعب بن الزبير ـ وكان جعفر ليس بحَسَن الصورة ، وكان طويل الوجه جداً ـ وأنصح له من الحجاج لعبد الملك، وأسمَحُ من عبد الله بن جعفر ، وأعفّ من يوسف بن يعقوب ؛ فلما تغيّر رأيه فيه أنكر محاسنه الحقيقية التى لا يختلف اثنان أنها فيه ، نحو كياسته وسماحته . ولم يكن أحد يجسُر أن يردّ على جعفر قولا ولا رأيا، فيقال : إنّ أوّل ما ظهر من تغيّر الرشيد له أنه كلم الفضل بن الربيع بشىء فردّه عليه الفضل ، ولم تجرِ عادته من قبل أن يفتح فاه فى وجهه ، فأنكر سليمان بن أبى جعفر ذلك على الفضْل ، فغضب الرشيـد لإنكار سليمان ، وقال : ما دخولك بين أخى ومولاى ؟ كالرّاضى بما كان من الفضل ، ثم تكلّم جعفر بشىء قاله للفضل ، فقال الفضل : اشهد عليه يا أمير المؤمنين ، فقال جعفر : فضّ الله فاك يا جاهل ! إذا كان أمير المؤمنين الشاهد ، فمن الحاكم المشهود عنده ؟ فضحك الرشيد، وقال : يا فَضْل ، لا تمارِ جعفراً ؛ فإنك لا تقع منه موقعاً .

واعلم أنا قد وجدنا تصـــديق ما قاله عليه السلام فى العلوم والفضائل والخصائص النفسانية ، دَعْ حديث الدنيا والسلطان والرياسة ، فإن المحظوظ من علم أو من فضيلة تضاف إليه شوارد تلك الفضيلة وشوارد ذلك الفنّ ؛ مثاله حظّ علىّ عليــه السلام من الشجاعة ، ومن الأمثال الحِكْمِيّة قلّ أن ترى مثلا شاردا أو كلمة حكمية إلا وتضيفها الناس إليه ، وكذلك ما يدّعى العامة له من الشجاعة وقتل الأبطال حتى يقال : إنه حمل على سبعين ألفا فهزمهم ، وقتل الجنّ فى البئر ، وفتل الطوق الحديد فى عُنق خالد بن الوليد . وكذلك حظّ عنترة بن شداد فى الشجاعة ، يُذْكَر له من الأخبار ما لم يكن ، وكذلك ما اشتهر به أبو نُواس فى وصف الخمر ، يضاف إليه من الشعر فى هذا الفنّ ما لم يكن قاله ، وكذلك جود حاتم وعبدالله بن جعفر ونحو ذلك ؛ وبالعكس من لا حظّ له ينفى عنه ما هو حقيقة له ، فقد رأينا كثيرا من الشعر الجيّد يُنفَى عن قائله استحقارا له ، لأنه خامل الذكر ، وينسب إلى غيره ، بل رأينا كتباً مصنفة فى فنون من العلوم خمل ذكر مصنّفيها ونسبت إلى غيرهم من ذوى النّباهة والصّيت ، وكل ذلك منسوب إلى الجدّ والإقبال .

(١٠)

الأَصْـلُ :

خَالِطُوا النَّاسَ مُخَالَطَةً إِنْ مُتُّمْ مَعَهَا بَـكَوْا عَلَيْـكُمْ ، وَإِنْ عِشْتُمْ حَنُّوا إِلَيْـكُمْ .

* * *

الشَّـرْحُ :

وقد روى : « حَنُّوا » بالحاء المحمة ، من الحنين ؛ وهو صوت يخرج من الأسف عند البكاء . وإلى تتعلق بمحذوف ، أي حنُّوا شوقاً إليكم .

وقد ورد في الأمر بإحسان العشرة مع الناس الكثير الواسع ، وقد ذكرنا طرفاً من ذلك فيما تقدم .

وفي الخبر المرفوع : « إذا وسعتم النّاس ببسط الوجوه ، وحسن الخلق ، وحسن الجوار ، فكأنما وسعتموهم بالمال » .

وقال أبو الدرداء : إنّا لنهشّ في وجوه أقوام وإنّ قلوبنا لتقليهم .

وقال محمد بن الفضل الهاشميّ لأبيه : لِمَ تجلسُ إلى فلان وقد عرفتَ عداوته ؟ قال : أُخْبِي ناراً ؛ وأقدح عن ودّ .

وقال المهاجر بن عبد الله :

وإنّي لأقصى المرء من غير بغضةٍ وأدنى أخا البغضاء منّي على عَمدِ
ليُحدِثَ وُدًّا بعد بغضاء أو أرى له مصرَعاً يُردِي به اللهُ مَنْ يُرْدِي

وقال عقال بن شبّة التميميّ : كنتُ ردفَ أبي ، فلقيه جرير بن الخطفى على بغلة ،

فحبّاه أبي وألطفه ، فلمّا مضى قلت له : أبَعْدَ أن قال لنا ما قال ! قال : يا بنيّ أفأوسّع جرحي !

وقال محمد بن الحنفيّة عليه السلام : قد يُدفع باحتمال المكروه ما هو أعظم منه .

وقال الحسن عليه السلام : حُسْنُ السؤال نصف العلم ، ومداراة الناس نصف العقل ، والقصد في المعيشة نصف المؤونة .

ومدح ابن شهاب شاعراً فأعطاه ؛ وقال : إنّ من ابتغاء الخير اتّقاء الشرّ .

وقال الشاعر :

وأنزلني طولُ النوى دار غربةٍ ... متى شئت لاقيتُ امرأً لا أشاكلُهْ

أحامقُه حتى يقال سجيّةٌ ... ولو كان ذا عقلٍ لكنتُ أعاقلُهْ

وفي الحديث المرفوع : « للمسلم على المسلم ستٌّ : يسلّم عليه إذا لقيه ، ويجيبه إذا دعاه ، ويُشمّته إذا عطس ، ويعودُه إذا مرض ، ويحبّ له ما يحبُّ لنفسه ، ويتبع جنازته إذا مات » .

ووقف صلى الله عليه وآله على عجوز ، فجعل يسألها ويتحفّاها ، وقال : « إنّ حُسن العهد من الإيمان ، إنّها كانت تأتينا أيّامَ خديجة » .

(١١)

الأَصْـلُ :

إِذَا قَدَرْتَ عَلَى عَدُوِّكَ فَاجْعَلِ الْعَفْوَ عَنْهُ شُكْرًا لِلْقُدْرَةِ عَلَيْهِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد أخذت أنا هذا المعنى ، فقلت فى قطعة لى :

إنَّ الأمانيَّ أكسابُ الجهول فلا تقنعْ بها واركب الأهوالَ والخطرَا

واجعل من العقل جهلًا واطّرِح نظرًا فى الموبقاتِ ولا تستشعر الحـذَرا

وإن قدرتَ على الأعـداء منتصرًا فاشكر بعفوك عن أعدائك الظفَرا

وقد تقدّم لنا كلام طويل فى الحِلْم والصفح والعفو .

ونحن نذكر هاهنـا زيادة على ذلك : شَجَر بين أبى مسلم وبين صاحب مَرْو كلامٌ أربَى فيه صاحب مَرْوَ عليه ، وأغلظ له فى القول ، فاحتمله أبو مسلم ، وندم صاحب مَرْو ، وقام بين يدىْ أبى مسلم معتذراً ، وكان قال له فى جملة ما قال : يا لَقِيط ! فقال أبو مسلم : مَهْ ! لسان سبقَ ، ووهم أخطأ ، والغضب شيطان وأنا جرّأتُك علىّ باحتمالك قديما ؛ فإن كنتَ للذنب معتذرا ، فقد شاركتك فيـه ، وإن كنت مغلوبا فالعفو يسعُك . فقال صاحب مَرْو : أيها الأمير ، إنّ عظَم ذنبي يمنعني من الهـدوء . فقال أبو مسلم : ياعجبـا ! أقابلك بإحسان ، وأنت مسىء ، ثم أقابلك بإساءة وأنت محسن ! فقـال : الآن وثقت بعفوك .

وأذنب بعضُ كتّاب المأمون ذنباً ، وتقدّم إليه ليحتجّ لنفسه ، فقال : يا هـذا ، قِفْ

مكانك؛ فإنما هو عُذْر أو يمين ، فقد وهبتهما لك ، وقد تكرّر منك ذلك ، فلا تزال تسيء وتحسن ، وتذنب وتعفو؛ حتى يكون العفو هو الذى يصلحك!

وكان يقال : أحسن أفعال القادر العفو ، وأقبحها الانتقام .

وكان يقال : ظَفَرُ الكريم عفو؛ وعفو(١) اللئيم عقوبة .

وكان يقال : ربّ ذنب مقدار العقوبة عليه إعلام المذنب به ، ولا يجاوز به حدّ الارتفاع إلى الإيقاع .

وكان يقال : ما عفا عن الذنْب من قرّع به .

ومن الحلم الذى يتضمّن كِبْراً مستحسنا؛ ماروى أنّ مُصعب بن الزبير لمّا ولى العراق عرض النّاس ليدفع إليهم أرزاقهم ، فنادى مناديه : أين عمرو بن جُرموز؟ فقيل له : أيها الأمير؛ إنه أبعد فى الأرض؛ قال : أو ظنّ الأحمق أنى أقتله بأبى عبد الله! قولوا له : فليظهر آمنا ، وليأخذ عطاءه مسلّما .

وأكثر رجل من سبّ الأحنف وهو لا يجيبه ، فقال الرّجل : ويلى عليه! والله ما منعه من جوابى إلا هوانى عنده!

وقال لقيط بن زرارة :

فقل لبنى سعدٍ ومالى ومالكمْ ... ترقّون منّى ما استطعتم وأعتقُ

أغرّكمُ أنّى بأحسن شيمة ... بصيرٌ وأنّى بالفواحش أخرَقُ!

وأنك قد ساببْتنى فقهرتنى ... هنيئاً مريئاً أنت بالفحش أحذَقُ

وقال المأمون لإبراهيم بن المهدىّ لما ظفر به : إنّى قد شاورت فى أمرك؛ فأشير علىّ بقتلك؛ إلّا أنّى وجدت قدرَك فوق ذنبك؛ فكرهت قتلك للازم حرمتك . فقال إبراهيم : يا أمير المؤمنين؛ إنّ المشير أشار بما تقتضيه السياسة ، وتوجبه العادة؛ إلا أنّك أبيت أن

---

(١) من د : « وظفر » .

تطلب النّصر إلا من حيث عُوِّدته من العفو ؟ فإن فعلتَ فلك نظراء ؟ وإن عفوت فلا نظير لك . قال : قد عفوت ، فاذهب آمنا .

ضلّ الأعشى في طريقه ، فأصبح بأبيات علقمة بن عُلاثة ، فقال قائده ، وقد نظر إلى قباب الأدَم : واسوء صباحاه يا أبا بصير ! هذه والله أبيات علقمة ؟ فخرج فتيان الحيّ ، فقبضوا على الأعشى ، فأتوا به علقمة ، فمَثَل بين يديه ، فقال : الحمد لله الذى أظفرنى بك من غير ذمّة ولا عَقْد ؟ قال الأعشى : أو تدرى لم ذلك جُعلت فداك ! قال : نعم ، لأنتقم اليوم منك بتقولك علىّ الباطل مع إحسانى إليك ؟ قال : لا والله ، ولكن أظفرك الله بى ليبلُوَ قَدْرَ حلمك فىّ . فأطرقَ علقمة ، فندفع الأعشى فقال :

أعَلْقَمَ قد صَيَّرتَنى الأمورُ إليكَ وما كان بى مَنْكَصُ[1]

كساكم عُلاثةُ أثوابَه وورّثكم حِلْمَه الأحوصُ

فهبْ لى نفسى فدتْك النفوسُ فلا زلتَ تَنمِى ولا تنقصُ

فقال : قد فعلت ؟ أما والله لو قلت فىّ بعض ما قلته فى عامر بن عمر ، لأغنيتك طول حياتك ، ولو قلت فى عامر بعض ما قلته فىّ ما أذاقك بَرْد الحياة .

قال معاوية لخالد بن مَعمر السّدوسىّ : على ماذا أحببت عليّاً ؟ قال : على ثلاث : حلمه إذا غضب ، وصدقه إذا قال ، ووفاؤه إذا وَعَد .

---

(١) ديوانه ٢٣١ .

(١٢)

الأصْـلُ :

أَعْجَزُ النَّاسِ مَنْ عَجَزَ عَنِ اكْتِسَابِ الإِخْوَانِ ، وَأَعْجَزُ مِنْهُ مَنْ ضَيَّعَ مَنْ ظَفِرَ بِهِ مِنْهُمْ .

***

الشَّـرْحُ :

قد ذكرنا قطعة صالحة من الإخوانيات فيما تقدم . وفى الحديث المرفوع أنّ النبى صلى الله عليه وآله بكى لما قُتل جعفر بمؤتة ، وقال : « المرء كثير بأخيه » .

وقال جعفر بن محمد عليه السلام : لكلّ شىء حِلْيَة وحِلْيَةُ الرجل أودّاؤه .

وأنشد ابن الأعرابىّ :

لَعَمْرُكَ ما مالُ الفتى بذخيرةٍ ولكنَّ إخوانَ الصّفاء الذخائرُ

وكان أبو أيّوب السّختيانىّ[1] يقول : إذا بلغنى موت أخ كان لى ؛ فكأنّما سقط عضوٌ منى .

وكان يقال : الإخوان ثلاث طبقات : طبقة كالغذاء لا يستغنَى عنه ، وطبقة كالدّواء يُحتاج إليه عند المرض ، وطبقة كالداء لا يُحتاج إليه أبدا .

وكان يقال : صاحبك كرقعة فى قميصك ، فانظر بما ترقع قميصك !

---

(١) ب : « السجستانى » ، والصواب ما أثبته من ا .

وكان يونس بن عبيد يقول : اثنان ما فى الأرض أقلّ منهما ، ولا يزدادان إلّا قلة : درهم يوضع فى حقّ ، وأخ يُسكَن إليه فى الله .

وقال الشاعر :

أخاك أخاكَ إنّ مَنْ لا أخا لَهُ كساعٍ إلى الهيجا بغير سلاحِ
وإنّ ابن عمّ المرء فاعلم جَناحُهُ وهلْ ينهض البازى بغير جَناحِ ؟

وقال آخر :

ولن تنفكّ تُحسَد أو تُعادَى فأكثِرْ ما استطعت من الصّديقِ
وبغضك[1] للتقىّ أقلّ ضُرًّا وأسلم من مودّة ذى الفسوقِ[1]

وأوصى بعضهم ابنه ، فقال : يا بنىّ ، إذا نازعتك نفسك إلى مصاحبة الرّجال فاصحب مَن إذا صحبته زانك ، وإذا خدمته صانك ، وإذا عرضت لك مؤُونة أعانك ، وإن قلت صدّق قولك ، وإنْ صُلْتَ شدّ صولك ، وإن مددت يدك لأمر مدّها ، وإن بدت لك[2] عَوْرة سدّها ، وإن رأى منك حسنة عدّها ، وإن سألته أعطاك ، وإن سكتّ ابتداك ، وإن نزلتْ بك ملمّة واساك ؛ من لا تأتيك منه البوائق، ولا تحتار[3] عليك منه الطّرائق ، ولا يخذلك عند الحقائق .

ومن الشعر المنسوب إلى علىّ عليه السلام :

إنّ أخاك الحقّ مَنْ كان معكْ ومن يضرّ نفسه لينفعكْ
ومن إذا رَيْبُ الزّمان صدعَكْ شتّت فيك شملَه ليجمعَكْ

---

(١) فى د « وبغضاء التقى » وهو وجه أيضا .   (٢) ا : « عنك » .
(٣) فى د « ولا تختلف » .

ومن الشعر المنسوب إليه عليه السلام أيضاً :

أخوكَ الّذى إن أحرضَتْكَ مُلِمّةٌ   من الدَّهْرِ لم يبرح لها الدَّهْرَ واجمَا

وليس أخوك بالّذى إن تشعَّبَتْ   عليكَ أمورٌ ظَلَّ يلحاكَ لائمَا

وقال بعض الحكماء : ينبغى للإنسان أن يوكّل بنفسه كالئَيْن : أحدهما يكلؤه من أمامه، والآخر يكلَؤه من ورائه ؛ وهما عقله الصحيح ، وأخوه النصيح ؛ فإنّ عقله وإن صحّ فلن يبصّره من عيبه إلا بمقدار ما يرى الرجل من وجهه فى المرآة ، ويخفى عليه ما خلفه ، وأما أخوه النصيح فيبصّره ما خلْفه وما أمامه أيضاً

وكتب ظريف إلى صديق له : إنّى غير محمود على الانقياد إليك ، لأنى صادفتك من جوهر نفسى ، والنفس يتبع بعضها بعضا .

وفى الحديث المرفوع : « إذا أحبّ أحدكم أخاه فليعلمه » .

وقال الأحنف: خير الإخوان من إذا استغنيت عنه لم يزدك وُدًّا ، وإن احتجت إليه لم ينقصك .

وقال أعشى باهلة يرثى المنتشر بن وهب :

إمّا سَلَكْتَ سبيلاً كنتَ سالكها   فاذهب فلا يُبْعِدَنْكَ الله منتشرُ[1]

مَنْ ليس فى خيره شرٌّ ينكّده   على الصّديق ولا فى صفوه كَدَرُ

وقال آخر يرثى صديقاً له :

أخٌ طالمَا سَرّنِى ذكرُهُ   وأصبحتُ أشجَى لدى ذكرِهِ

وقد كنتُ أغدُو إلى قصرِهِ   فأصبحْتُ أغدو إلى قبرِهِ

وكنتُ أرانى غنيّاً به   عن النّاس لو مُدّ فى عمرِهِ

إذا جئته طالباً حاجةً   فأمرى يجوزُ على أمرِهِ

رأى بعض الحكماء مصطحبيْن لا يفترقان ، فسأل عنهما ، فقيل : صديقان ، قال : فما بال أحدهما غنيا والآخر فقيرا !

---

(١) الكامل ٤ : ٦٦ .

(١٣)

الأصـلُ :

وقال عليه السلام فى الذين اعتزلوا القتال معه :

خَذَلُوا الحَقَّ وَلَمْ يَنْصُرُوا البَاطِلَ .

***

الشَّـرحُ :

قد سبق ذكر هؤلاء فيما تقدم ، وهم عبد الله بن عمر بن الخطاب ، وسعد بن أبى وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وأسامة بن زيد ، ومحمد بن مسلمة ، وأنس بن مالك ؛ وجماعة غيرهم .

وقد ذكر شيخنا أبو الحسين فى " الغرر " أنّ أمير المؤمنين عليه السلام لما دعاهم إلى القتال معه ، واعتذروا بما اعتذروا به ، قال لهم : أتنكرون هذه البيعة ؟ قالوا : لا ، لكنّا لا نقاتل ؛ فقال : إذا بايعتم فقد قاتلتم ؛ قال : فسلموا بذلك من الذّم ؛ لأن إمامهم رضىَ عنهم .

ومعنى قوله : « خذلوا الحق ولم ينصروا الباطل » ، أى خذلونى ولم يحاربوا مع معاوية ؛ وبعض أصحابنا البغداديين يتوقف فى هؤلاء ، وإلى هـذا القول يميل شيخنا أبو جعفر الإسكافى .

(١٤)

الأصـلُ :

إذَا وَصَلَتْ إِلَيْكُمْ أَطْرَافُ النِّعَمِ فَلَا تُنَفِّرُوا أَقْصَاهَا بِقِلَّةِ الشُّكْرِ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد سبق القول فى الشكر ، ونحن نذكر ها هنا زيادة على ذلك .

قال بعضهم : ما شيّبتنى السنون ، بل شكرى مَنْ احتاج أن أشكرَه .

وقالوا : العفاف زينة الفقر ، والشكر زينة الغنى .

وقالوا : من سعادة المرء أن يضع معروفه عند من يشكره .

ومن جيّد ما قيل فى الشكر قول أبى نواس :

قدْ قلتُ للعبّاس معتــذراً ‏ ‏ ‏ من ضعفِ شُكْرِيهِ ومعترِفا[١]

أنت امرؤٌ حَمَّلْتَنى نِعَماً[٢] ‏ ‏ ‏ أوْهَتْ قُوَى شكرى فقد ضعفا

فإليك منّى اليــومَ معذرةً[٣] ‏ ‏ ‏ جاءتك بالتّصريح منكشِفا

لا تُسْــدِيَنّ إلىَّ عارفــة ‏ ‏ ‏ حتى أقوم بشكر ما سلفا

وقال البحترىّ :

فإن أنا لم أشكر لنعماك جاهداً ‏ ‏ ‏ فلاَنلتُ نُعمَى بعدها توجبِ الشُّكرا[٤]

---

(١) ديوانه ٧١ . ‏ ‏ (٢) الديوان : « جللتنى » .

(٣) الديوان : « قبل اليوم تقدمة » .

(٤) ديوانه ٢ : ٣٦ .

وقال أيضاً :

سأجهدُ فى شكرِى لنعماكَ إننى أرى الكُفْرَ للنعماءِ ضرباً من الكفرِ

وقال ابن أبى طاهر :

شكرت علياً برّه وبلاءه فقصّر بى شُكْرِى وإنى لجاهدُ
وما أنا من شكرِى علياً بواحدٍ ولكنّه فى الفضلِ والجودِ واحدُ

وقال أبو الفتح البستى :

لا تظنّنّ بى وبِرُّكَ حَىٌّ أنّ شكرى وشكرَ غيرِى مَوَاتُ
أنا أرضٌ وراحتاك سحابٌ والأيادى وبْلٌ وشكرى نَبَاتُ

وقال أيضاً :

وحرٌ لما أوليت شكرىَ ساجداً ومثلُ الذى أوليتَ بعدهُ الشكرُ

البحترىّ :

أراك بعين المكتسى ورق الغنى بآلائك اللاتى يعدّدها الشُّكرُ
ويعجبنى فقرى إليك ولم يكُنْ ليعجبنى لولا محبّتُك الفقرُ

آخر :

بدأتَ بمعروفٍ وثنّيت بالرضا وثلّثت بالحسنى وربّعت بالكرمْ
وباشرتَ أمرى واعتنيتَ بحاجتى وأخّرت «لا» عنّى وقدّمت لى «نعَمْ»
وصدّقْتَ لى ظنّى، وأنجزتَ موعدى وطبتَ به نفساً ولم تتبع النّدَمْ
فإن نحن كافأنا بشكر فواجبٌ وإن نحنُ قصّرنا فما الودّ متّهمْ

(١٥)

الأصلُ :

مَنْ ضَيَّعَهُ الأَقْرَبُ أُتِيحَ لَهُ الأَبْعَدُ .

* * *

الشرحُ :

إنّ الإنسان قد ينصره مَنْ لا يرجو نصره ، وإن أهمله أقربوه وخذلوه ، فقد تقوم به الأجانب من الناس ، وقد وجدنا ذلك في حق رسول الله صلى الله عليه وآله ، ضيّعه أهلُه ورهطه من قريش وخذلوه ، وتمالئوا عليه ، فقام بنصره الأوس والخزرج ، وهم أبعد الناس نسباً منه ، لأنه من عدنان وهم من قحطان ، وكلّ واحد من الفريقين لا يحبّ الآخر حتى تحبّ الأرض الدم . وقامت ربيعة بنصر عليّ عليه السلام في صِفّين ، وهم أعداء مُضَر الذين هم أهله ورهطه ، وقامت اليمن بنصر معاوية في صِفّين ، وهم أعداء مُضَر ، وقامت الخراسانية وهم عَجَم بنصر الدولة العباسية ، وهي دولة العرب . وإذا تأملت السِّيَر وجدت هذا كثيرا شائعا .

(١٦)

الأصلُ :

مَا كُلُّ مَفْتُونٍ يُعَاتَبُ .

* * *

الشرحُ :

هذه الكلمة قالها عليٌّ عليه السلام لسعد بن أبي وقّاص ومحمّدِ بنِ مَسلَمَةَ وعبدِ الله ابنِ عمرَ لمّا امتنعوا من الخروج معه لحربِ أصحابِ الجَمَل ، ونظيرُها أو قريبٌ منها قولُ أبي الطيّب :

فما كلُّ فعّالٍ يُجازَى بفعلِه ولا كلُّ قوّالٍ لديَّ يُجابُ[1]
وربَّ كلامٍ مرَّ فوقَ مَسامِعي كما طَنَّ في لَفْحِ الهَجيرِ ذُبابُ

(١) لم أجدها في ديوانه .

(١٧)

الأصْـلُ :

تَذِلُّ ٱلْأُمُورُ لِلْمَقَادِيرِ ، حَتَّى يَكُونَ ٱلْحَتْفُ فِي التَّدْبِيرِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

إذا تأمّلتَ أحوالَ العالَم وجدتَ صِدقَ هـذه الـكلمة ظاهرا ، ولو شئنا أن نَذكُرَ الكثيرَ من ذلك لذكَرْنا ما يَحتاج في نفيده بالكتابة إلى مِثْل حَجْم كِتابنا هذا ، ولكنّا نذكر لمَحاً ونُـكَتاً وأطرافا ودُرَرا من القول .

فَرَّش مروانُ بنُ محمد ـ وقد لقي عبدَ الله بنَ علي ـ أنطاعا وبَسَط عليها المال ، وقال : مَنْ جاءني برأس فله مائةُ درهم ، فعجزت الحَفَظة والحُرّاس عن حمايته ، واشتغلت طائفةٌ من الجند بنَهْبه ، وتهافتَ الجيشُ عليه لينتهبوه ، فغشيَهم عبدُ الله بنُ علي بعساكره ، فقَتَل منهم ما لا يُحصَى ، وهُزِم الباقون .

وكَسَر إبراهيمُ بنُ عبدِ الله بنِ الحسن بن الحسن جيشَ أبي جعفر المنصور بباخَمْرَى وأمرَ أصحابه باتّباعهم ، فحال بينهم وبين أصحاب أبي جعفر ماء ضَحْضاح ، فكَرِه إبراهيمُ وجيشُه خوضَ ذلك المـاء ، وكان واسعا ، فأمرَ صاحبَ لوائه أن يتعرّج باللواء على مُسنّاةٍ[1] كانت على ذلك الماء يابسة ، فسَلَكها صاحبُ اللواء وهي تفضي بانعراج وانعكاس إلى الأرض اليبس ، فلمّا رأى عسكرُ أبي جعفر أنّ لواءَ القوم قد تراجَـعَ

---

(١) المسناة : صفيرة تبنى للسيل لترد الماء .

القهقرى ظنوهم منهزمين، فعطفوا عليهم، فقتلوا منهم مقتلة عظيمة، وجاء سهمٌ غَرْبٌ[1] فأصاب إبراهيمَ فقتله.

وقد دبّرتْ من قبلُ قريشٌ فى حماية العير بأن تمرّتْ على الصَّبْ والدُّلول لتدفع رسولَ الله صلّى الله عليه وآله عن اللَّطيمة[2]، فكان هلاكُها فى تدبيرها.

وكَسِرت الأنصارُ يومَ أُحُد بأن أخرجت النبىّ صلى الله عليه وآله عن المدينة ظناً منها أن الظفر والنُّصْرَة كانت بذلك، وكان سببُ عَطَبها وظفر قريش بهـا، ولو أقامت بين جُدْران المدينة لم تظفرْ قريشٌ منها بشىء.

ودبّرَ أبو مسلم الدّولة الهاشمية، وقام بها حتّى كان حَتْفُهُ فى تدبيره.

وكذلك جَرَى لأبى عبدِ الله المحتسِب مع عبدِ الله المهدى بالمغرب.

ودبّر أبو القاسم بن المسلمة رئيسُ الرؤساء فى إخراج البَساسِيرىّ عن العراق حتّى كان هلاكُه على يده، وكذلك أيضاً انعكس عليه تدبيرُه فى إزالة الدّولة البُوَيهيّة من الدّولة السّلْجوقيّة ظنّاً منه أنّه يدفَع الشرّ، بغير الشّرّ فدفَع الشرّ بما هو شرٌّ منه.

وأمثالُ هذا ونظائرُه أكثرُ من أن تُحصَى.

---

(١) سهم غرب : لايدرى راميه.

(٢) اللطيمة : قافلة تحمل العطور.

(١٨)

الأصـلُ :

وَسُئِلَ عَلَيْهِ السَّلامُ عَنْ قَوْلِ الرَّسُولِ صلّى اللهُ عليهِ وآلهِ : غَيِّرُوا الشَّيْبَ ، وَلاَ تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ ؟ فقالَ عليهِ السلامُ :

إِنَّما قالَ صلى اللهُ عليهِ وآلهِ ذلِكَ والدِّينُ قُلٌّ ، فأمَّا الآنَ وقدِ اتَّسَعَ نِطاقُهُ ، وضَرَبَ بِجِرانِهِ ، فامْرُؤٌ وما اختارَ .

* * *

الشـرحُ :

اليهودُ لا تختضب ، وكان النبيّ صلى اللهُ عليه وآله أمر أصحابه بالخضاب ليكونوا في مَرْأى العين شَباباً فيَجْبُنَ المشركون عنهم حال الحرب ، فإنّ الشيخ مَظِنة الضّعف .

قال عليٌّ عليه السلام : « كان ذلك والإسلام قُلّ » ، أي قليل ؛ وأمّا الآن وقد اتّسع نطاقُه وضَرَب بجرانه فقد سقط ذلك الأمرُ وصار الخضاب مُباحاً غيرَ مندوب .

والنِّطاق : ثوبٌ تلبَسه المرأةُ لِبسةً مخصوصة ليس بصُدرةٍ ولا سراويلَ ، وسُمّيتْ أسماء بنتُ أبي بكر ذات النِّطاقين لأنها قطعتْ من ثوبها ذلك قطعةً شَدّت بها سُفرة لما حملها أبو بكر معه حين خرج من مكة مع النبيّ صلى الله عليه وآله يومَ الهجرة ، فقال النبيّ صلى الله عليه وآله : « لقد أبدلَها اللهُ بها نِطاقين في الجنّة » ، وكان نفر الشام يُنادون عبد الله ابنها حين حَصَره الحجّاج بمكة يشتمونه كما زعموا : يا بن ذات النِّطاقين ، فيضحك عبدُ الله منهم ، وقال لابن أبي عتيق : ألا تسمع ! يظنّونه ذمّاً ثم يقول :

* وتلك شَكَاةٌ ظاهرٌ عنك عارُها[1] *

واستعار أميرُ المؤمنين عليه السلام هذه اللفظة لسَمة رُقعة الإسلام ، وكذلك استعار قوله : « وضَرَب بجرانه » ، أى أقام وثَبَت ، وذلك لأن البعير إذا ضَرَب بجرانه الأرض ـ وجرانه مُقدَّم عنقه ـ فقد استناخ وبَرَك .

وامرؤ مبتدأ وإن كان نكرة ، كقولهم : « شرٌّ أهرَّ ذا ناب » ، لحصول الفائدة ، والواو بمعنى « مع » ، وهى وما بعدها الخبر ، وما مصدرية ، أى امرؤ مع اختياره .

* * *

[نبذ مما قيل فى الشيب والخضاب]

فأمّا القول فى الخضاب فقد روَى قومٌ أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله بدا شيبٌ يسيرٌ فى لحيته ، فغيّره بالخضاب ، خَضَب بالحِنّاء والكَتَم ، وقال قومٌ : لم يَشِبْ أصلا .

ورُوِى أنّ عائشة قالت : ما كان الله ليشينه بالشيب ، فقيل : أوَشَيْنٌ هو يا أمّ المؤمنين ! قالت : كلُّكم يكرهه . وأما أبو بكر فصحّ الخبر عنه بذلك ، وكذلك أمير المؤمنين ، وقيل : إنه لم يخضب . وقُتل الحسينُ عليه السلام يومَ الطفّ وهو مخضوب . وفى الحديث المرفوع رواهُ عقبة بنُ عامر : « عليكم بالحِنّاء ، فإنه خِضاب الإسلام ، إنه يصفّى البَصَر ويُذهِب بالصُّداع ، ويزيد فى الباه ، وإيّاكم والسواد ، فإنه من سَوّد ، سَوّد الله وجهه يومَ القيامة » .

وعنه صلى الله عليه وآله : « عليكم بالخضاب ، فإنه أهيبُ لعدوّكم وأعجبُ إلى نسائكم » .

(١) لأبى ذؤيب الهذلى ، وصدره :

* وَعَيَّرَها الْوَاشُونَ أَنِّى أُحِبُّهَا *

(٢) ديوان الهذليين ١ : ٢١ .

ويقال فى أبواب الكناية للمختضِب ، هو يسوِّد وجه النذير ، لأنّ النذير الشيب ؛ قيل فى قوله تعالى : ﴿وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾[1] : إنه الشيب .

وكان عبدالرحمن بنُ الأسود أبيض الرأس واللحية، فأصبح ذات يوم وقد حمَّرها؛ وقال: إنّ عائشة أرسلتْ إلىّ البارحة جاريتها فأقسمتْ علىّ لأغيِّرن، وقالت : إنّ أبا بكر كان يَصْبغ.

وروَى قيسُ بنُ أبى حازم قال : كان أبو بكر يخرُج إلينا وكأنّ لحيته ضِرامُ عَرْفَج .

وعن أبى عامر الأنصارىّ : رأيتُ أبا بكر يغيّر بالحناء والكَتَم ، ورأيت عمر لا يغيّر شيئاً من شَيْبه ، وقال : إنّى سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله يقول : «من شاب شَيبةً فى الإسلام كانت له نوراً يومَ القيامة» ، ولا أحبّ أن أغيِّر نُورى .

وكان أنسُ بنُ مالك يَخضِب ويُنشد :

نُسوِّد أعلاها وتأبَى أُصولُها ... وليس إلى رَدّ الشباب سبيلُ

وروَى أنّ عبد المطلب وَفد على سَيف بن ذى يزن ، فقال له : لو خضبتَ ! فلما عاد إلى مكّة خضب ، فقالت له امرأته نُتَيْلة أمّ العبّاس وضرار : ما أحسنَ هذا الخِضاب لو دام ! فقال :

فلو دامَ لى هذا الخضابُ حمِدْتُهُ ... وكان بَديلًا من خليلٍ قد انصرَمْ

تمتّعتُ منـه والحياةُ قصيرةٌ ... ولابد من موتٍ ــ نُتَيلةُ ــ أو هَرَمْ

وموتٍ جهيزٍ عاجلٍ لا شَوَى له ... أحبُّ إلينا من مقالِكُمُ حَكَمْ

قال : يعنى أنّه صار شيخاً ، فصار حَكَماً بين الناس ، من قوله :

لا تَغْبِط المــرء أنْ يقال له ... أضحى فــلانٌ لسنّه حَكَمَا

(١) سورة فاطر ٣٧ .

وقال أسماء بنُ خارجةَ لجاريته : اخضبيني ، فقالت حتى متى أرقِّعك ! فقال :

عيَّرتني خَلَقًا أبليتُ جِدَّتَه   وهل رأيتِ جديدًا لم يَعُد خَلَقَا !

وأمّا من يَروِي أنّ عليًا عليه السلام ما خَضَب ، فيحتجّ بقوله ، وقد قيل له : لو غيّرتَ شيبَك يا أميرَ المؤمنين ؟ فقال : الخضاب زينة ، ونحن في مصيبة — يعني برسول الله صلّى الله عليه وآله .

وسُئل الحسنُ عليه السلام عن الخضاب ، فقال : هو جَزَعٌ قبيح . وقال محمود الورّاق :

يا خاضبَ الشَّيب الذي   في كلّ ثالثةٍ يعودُ

إنّ الخضابَ إذا نَضَا   فكأنّه شيبٌ جديدُ

فدَعِ المشيبَ وما يُريدُ   فلن تعودَ كما تُريدُ

وقد روى قومٌ عن النبيّ صلّى الله عليه وآله كراهيةَ الخضاب ، وأنّه قال: لو استقبلتم الشيبَ بالتواضع لكان خيرًا لكم

قال الشاعر :

وصَبغتُ ما صَبَغ الزمانُ فلم يَدُمْ   صَبْغي ودامت صِبغةُ الأيّامِ

وقال آخر :

يأيّها الرجلُ المغيِّر شيبَه   كيما تُعَدّ به من الشبّانِ

أقصِر فلو سوّدت كلّ حمامةٍ   بيضاءَ ما عُدّت من الغِرْبانِ

ويقولون في ديوان عَرْض الجيش ببغداد لمن يختضب إذا ذكروا حِليته : مستعار ، وهي كنايةٌ لطيفة . وأما استحسانهم قول البُحتريّ : خَضَبتُ بالمقراض : كناية عن قصّ الشعر الأبيض ، فجعل ذلك خِضابه عوضًا عن الصبغ ، والأبياتُ هذه :

لابسٌ من شَبيبةٍ أم ناضٍ   ومليحٌ من شيبةٍ أم راضٍ [1]

(١) ديوانه ٢ : ٧٢ ، من قصيدة يمدح فيها ابن العباس .

وإذا ما امتَعضتُ مِن وَلعِ الشَّيـ ب برأسى لم يَثْنِ ذاكَ امتِعاضِي

ليس يَرضى عن الزّمان امرُؤٌ فيـ ـه إلّا عن غفلةٍ أو تغاضِي

والبَواقِي مِن اللّيالى وإن خا لفْنَ شيئًا شَبيهةٌ بالمَواضِي[1]

وأبَتْ نَزْكَى الغُدُبَاتِ والآ صالِ حتّى خَضَتُ بالمِقراضِ

ودواء المَشيبِ كالمَخْضِ فى عَيْنِي فقل فيـه فى العيونِ المِراضِ

طال حُزْنى على الشباب وما بَيَّضَ مِن لونِ صِبْغِه المَضّاضِ

فهل الحادثاتُ يابنَ عُوَيْفٍ تاركاتى ولُبسَ هـذا البَياضِ!



---

(١) الديوان : « مشبهات » .

(١٩)

الأصْلُ

مَنْ جَرَى فِي عِنَانِ أَمَلِهِ عَثَرَ بِأَجَلِهِ .

***

الشَّرْحُ

قد تقدّم لنا قولٌ كثيرٌ في الأمل ، ونذكر ها هنا زيادةً على ذلك :

قال الحسن عليه السلام : لو رأيتَ الأجلَ ومَسِيرَه ، لنسيتَ الأملَ وغرورَه ، ويُقدِّر المقدِّرون والقضاء يَضْحَكُ .

وروَى أبو سَعيد الخُدْرِيّ أنّ أسامةَ بن زيد اشترى وَليدةً بمائة دينار إلى شهر ، فقال رسولُ الله صلّى الله عليه وآله : « ألا تَعجَبون من أسامةَ يَشترِي إلى شَهْر ! إنّ أسامةَ لطويلُ الأَمَل » .

أبو عثمان النَّهديّ : قد بلغتُ نحوا من ثلاثين ومائةَ سنةٍ فما من شيء إلّا قد عرفتُ فيه النقصَ إلّا أَمَلي ، فإنّه كما كان .

قال الشاعر :

أراكَ تَزِيدُكَ الأيّامُ حِرْصاً ... على الدّنيا كأنّكَ لا تَموتُ

فهلْ لكَ غايةٌ إن صرتَ يوما ... إليها قلتُ حَسْبي قد رَضِيتُ !

وقال آخر :

مَنْ تَمَنَّى المُنَى فأغرقَ فيها ... ماتَ من قبلِ أن يَنالَ مُناهُ

ليس في مالِ مَن تَتابَع في اللذّاتِ فضـلٌ عن نفسِه لِسواهُ

(٢٠)

الأصْلُ :

أَقِيلُوا ذَوِي الْمُرُوآتِ عَثَرَاتِهِمْ فَمَا يَعْثُرُ مِنْهُمْ عَاثِرٌ إِلَّا وَيَدُهُ بِيَدِ اللهِ يَرْفَعُهُ .

* * *

الشَّرْحُ :

[نبذ مما قيل في المروءة]

قد رُوِيَتْ هذه الكلمة مرفوعة ، ذكر ذلك ابنُ قُتيبة في "عيون الأخبار" وأحسَن ما قيل في المُروءة قولُهم : اللذة تركُ المروءة ، والمروءةُ تركُ اللذّة .

وفي الحديث أنّ رجلا قام إلى رسول الله صلّى الله عليه وآله ، فقال : يا رسولَ الله ، ألستُ أفضلَ قومي ؟ فقال : إن كان لك عَقْل فلك فَضْل ، وإن كان لك خُلُق فلك مُروءة ، وإن كان لك مال فلك حَسَب ، وإن كان لك تُقًى فلك دِين .

وسئل الحسَن عن المروءة فقال : جاء في الحديث المرفوع : « إنّ الله تعالى يحبّ معاليَ الأمورِ ويَكرَه سَفْسافَها » .

وكان يقال : من مُروءة الرجل جلوسُه بباب داره .

وقال الحسن : لا دِين إلّا بمُروءة .

وقيل لابن هُبيرة : ما المُروءة ؟ فقال : إصلاحُ المـال ، والرَّزانةُ فى المجلس ، والغَداء والعَشاء بالفِناء .

وجاء أيضا فى الحديث المرفوع : « حَسَبُ الرجُلِ مالُه ، وكَرَمُه دِينُه ، ومُرُوءتُه خُلُقُه » . وكان يقال : ليس من المروءة كثرةُ الالتفات فى الطَّريق .

ويقال : سُرعة المَشْى تذهب بمُروءة الرجل .

وقال معاوية لعمرو : ما ألذُّ الأشياء ؟ قال : مُرْ فِتْيانَ قُرَيش أن يقوموا ؛ فلمّا قاموا قال : إسقاطُ المُروءة .

وكان عُروةُ بنُ الزُّبير يقول لبنيه : يا بَنِيَّ الْعَبوا ، فإنّ المروءة لا تكون إلّا بعد اللّعب . وقيل للأحنف : ما المُروءة ؟ قال : العِفّة والحِرْفة ، تَعِفُّ عمّا حَرّم الله ، وتحترف فيما أحَلّ الله .

وقال محمد بن عمران التيمىّ : لا أشدّ من المروءة وهى ألّا تعمل فى السرّ شيئا تستحيي منه فى العَلانية . وسئل النَّظّام عن المُروءة ، فأنشد بيتَ زُهَير :

السترُ دونَ الفاحشاتِ ولا يَلقاكَ دُونَ الخيرِ مِن سِتْرِ [١]

وقال عُمر : تعلّموا العربيّة فإنّها تزيد فى المُروءة ، وتعلّموا النَّسَب فرُبَّ رَحِمٍ مجهولةٍ قد وُصِلتْ به .

وقال ميمونُ بنُ مِهْران : أوّلُ المُروءة طَلاقةُ الوَجْه ، والثانى التودُّد إلى الناس ، والثالثُ قضاء الحوائج .

وقال مَسلمة بنُ عبدِ المَلِك : مُروءتان ظاهرتان : الرِّياش والفصاحة .

وكان يقال : تُعرَف مُروءةُ الرجل بكثرة دُيونه .

وكان يقال : العقل يأمُرُك بالأنفع ، والمُروءة تأمرك بالأجمَل .

(١) ديوانه ٩٥ .

لامَ معاويةُ يزيدَ ابنَه على سَماع الغناء وحُبِّ القيان ، وقال له : أسقطتَ مروءتك ، فقال يزيد : أتكلّم بلساني كلّه ؟ قال : نعم ، وبلسان أبي سفيانَ بن حَرْب وهند بنتِ عُتْبة مع لسانك ، قال : والله لقد حدّثني عَمرو بنُ العاص ـ واستشهد على ذلك ابنَه عبدَ الله بصدقه ـ أنَّ أبا سفيانَ كان يَجلس على الغنّي الفاضل والضاعف من ثيابه ، ولقد حدّثني أنّ جاريتَيْ عبد الله بن جُدعان غنّتاه يوما فأطربتاه ، فجعل يَخلع عليهما أثوابَه ثوبا ثَوْبا حتى تجرَّد تجرُّد العَيْر ، ولقد كان هو وعفّان ابنُ أبي العاص ربّما حَمَلا جاريةَ العاص بن وائل على أعناقهما ، فمرّا بها على الأبطح وجِلّة قريش ينظرون إليهما ؟ مرّة على ظهر أبيك ، ومرّةً على ظَهر عَفّان ، فما الذى ننكر منّى ! فقال معاوية : اسكُت لَحاكَ الله ! والله ما أحدٌ ألحقَ بأبيك هذا إلا ليغرّك ويَفضحَك ، وإن كان أبو سفيان ما علمتَ لثَقيلُ الحِلْم ، يَقظان الرأي ، عازمُ الهَوَى ، طويلُ الأناة ، بعيدُ القَعْر ، وما سوّدته قريش إلّا لفضله .

(٢١)

الأصْلُ :

قُرِنَتْ الْهَيْبَةُ بِالْخَيْبَةِ ، وَالْحَيَاءُ بِالْحِرْمَانِ ، وَالْفُرْصَةُ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ ، فَانْتَهِزُوا فُرَصَ الْخَيْرِ .

* * *

الشَّرْحُ :

فى المَثَل : مَنْ أَقْدَمَ لم يَنْدَم ، وقال الشاعر :

ليس للحاجات إلّا من له وجهٌ وَقاحُ
ولسانٌ طِرْمِذىٌّ (١) وغُدُوٌّ ورَواحُ
فعليه السعىُ فيها وعلى الله النَّجاحُ

وكان يقال : الفرصة ما إذا حاولتَه فأخطأك نفعُه ، لم يَصِلْ إليك ضرّه .

ومن كلام ابن المقفع : انتهز الفرصةَ فى إحراز المآثر ، واغتنم الإمكان باصطناع الخير ، ولا تنتظِر ما تُعامل فتُجازِى عنه بمثله ، فإنّك إن عُومِلتَ بمكروه واشتغلت بِرَصد المكافأة عنه قَصُر العُمر بكَ عن اكتساب فائدة ، واقتناء مَنْقَبة ، وتصرّمَتْ أيّامُك بين تعدٍّ عليك ، وانتظارٍ للظَّفَر بإدراك الثأرِ من خَصْمك ، ولا عيشةَ فى الحياة أَكدَرُ من ذلك .

كانت العربُ إذا أوفدَتْ وافدا قالت له : إيّاك والهَيْبة ؛ فإنها خَيْبة ؛ ولا تَبِتْ عند ذَنَب الأمر وبِتْ عند رأسه .

---

(١) طرمذى : يتمدح بما ليس فيه .

(٢٢)

الأصـل :

لَنَا حَقٌّ فإنْ أُعْطِينَاهُ وإلَّا رَكِبْنَا أَعْجَازَ الإبِلِ ، وإنْ طَالَ السُّرَى .

***

قالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تعالى : وهَذَا الْقَوْلُ مِنْ لَطِيفِ الْكَلامِ وفَصِيحِهِ ، ومَعْنَاهُ أَنَّا إنْ لَمْ نُعْطَ حَقَّنَا كُنَّا أَذِلَّاءَ ، وذلِكَ أَنَّ الرَّدِيفَ يَرْكَبُ عَجُزَ الْبَعِيرِ ، كالعَبْدِ والأسِيرِ ومَنْ يَجْرِي مَجْرَاهُمَا .

***

الشَّرْحُ :

هـذا الفصلُ قد ذكره أبو عبيد الهرويُّ في " الجمع بين الغريبين " وصورته : إنّ لنا حقًا إن نعطـه نأخُذْهُ ، وإنْ نُمنَعه نَركب أعجاز الإبل ، وإن طال السُّرَى . قال قد فسرَوه على وجهين : أحدُها أنّ راكبَ عَجُزِ البعير يلحقه مشقة وضرر ، فأراد : أنّا إذا مُنِعْنا حَقَّنا صَبَرنا على المَشقّة والمَضرّة ، كما يصبر راكب عجُز البعير ؛ وهـذا التفسير قريبٌ مما فسّره الرضيّ . والوجه الثاني أنّ راكب عجز البعير إنما يكون إذا كان غيرُه قد رَكِب على ظَهْر البعير ، وراكبُ ظهر البعير متقدّم على راكب عَجُزِ البعير ، فأراد أنّا إذا مُنِعْنا حَقَّنا تأخَّرنا وتقدّمَ غيرُنا علينا ، فكُنَّا كالراكب رَدِيفًا لِغَيْره ، وأكّد المعنى على كلا التفسيرين[١] بقوله : « وإنْ طـالَ السُّرَى » ، لأنه إذا طال السرى كانت المَشَقّة

(١) ب ، د : « التفسيرين » .

على راكب عجُز البعير أعظم ، وكان الصبر على تأخّر راكب عجُز البعير عن الراكب على ظهره أشدّ وأصعب .

وهذا الكلام تزعم الإماميّة أنه قاله يومَ السّقيفة أو فى تلك الأيام ، ويذهَب أصحابُنا إلى أنّه قاله يوم الشورى بعد وفاة عمر واجتماعِ الجماعة لاختيار واحد من الستّة ، وأكثر أرباب السِّيَر ينقُلونه على هذا الوجه .



(٢٣)

الأَصْلُ :

مَنْ أَبْطَأَ بِهِ عَمَلُهُ ، لَمْ يُسْرِعْ بِهِ حَسَبُهُ .

* * *

الشَّرْحُ :

هذا الكلام حَثٌّ وحَضٌّ وتحريض على العبادة ، وقد تقدّم أمثالُه[١] ، وسيأتي له نظائرُ كثيرة ، وهو مِثلُ قولِ النبي صلى الله عليه وآله : « يا فاطمة بنتَ محمد ، إني لا أُغني عنكِ من الله شيئاً ، يا عباسُ بنَ عبد المطلب ، إني لا أُغني عنكَ من الله شيئاً ، ﴿ إنّ أكرَمَكم عند الله أتقاكم ﴾[٢] .

---

(١) ق د « مثله » . (٢) سورة الحجرات ١٣ .

(٢٤)

الأصـل :

مِنْ كَفَّارَاتِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ إِغَاثَةُ الْمَلْهُوفِ ، وَالتَّنْفِيسُ عَنِ الْمَكْرُوبِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد جاء فى هذا المعنى آثارٌ كثيرة ، وأخبارٌ جمّة . كان العتّابىّ قد أُمْلِق ، فجاء فوقف بباب المأمون يسترزق الله على يديه ، فوافى يحيى بن أكثم ، فعرض له العتّابى ، فقال له : إن رأيتَ أيها القاضى أن تعلم أمير المؤمنين مكانى فافعل ، فقال : لست بحاجب ؛ قال : قد علمتُ ، ولكنك ذو فضل ، وذو الفضل معوان ، فقال : سلكتَ بى غيرَ طريق ؛ قال : إنّ الله أتحفَكَ منه بجاهٍ ونعمة ، وهو مقبل عليك بالزّيادة إن شكرتَ ، وبالتغيير إنْ كفرت ، وأنا لك اليوم خيرٌ منك لنفسك ، لأنّى أدعوك إلى ما فيه ازدياد نعمتِك ، وأنت تأبى علىّ ، ولكلّ شىء زكاة ، وزكاة الجاه رِفْد المستعين . فدخل يحيى فأخبر المأمون به ، فأحضره وحادثه ولاطفه ووَصَله .

(٢٥)

الأصل :

يَابْنَ آدَمَ ، إِذَا رَأَيْتَ رَبَّكَ سُبْحَانَهُ يُتَابِعُ عَلَيْكَ نِعَمَهُ وَأَنْتَ تَعْصِيهِ فَاحْذَرْهُ .

* * *

الشَّرْحُ :

هذا الكلام تخويف وتحذير من الاستدراج ؛ قال سبحانه : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾(١) ؛ وذلك لأن العبد بغروره يعتقد أنّ موالاة النّعم عليه وهو عاص من باب الرِّضا عنه ، ولا يعلم أنه استدراج له ونقمة عليه .

فإن قلت : كيف يصحّ القول بالاستدراج على أصولكم فى العدل ؟ أليس معنى الاستدراج إيهام العبد أنه سبحانه غيرُ ساخط فعله ومعصيته ! فهل هذا الاستدراج إلّا مفسدةٌ وسببٌ إلى الإصرار على القبيح !

قلت : إذا كان المكلّف عالماً بقبح القبيح ، أو متمكّناً من العِلْم بقُبْحه ثم رأى النِّعَم تتوالى عليه وهو مُصِرٌّ على المعصية ، كان تَرادُف تلك النِّعَم كالمنبِّه له على وجوب الحذَر ، مِثالُ ذلك مَن هو فى خِدْمةِ مَلِك ، وهو عونُ ذلك الملك فى دَوْلته ، ويعلم أنّ المَلِك قد عرف حالَه ، ثم يرى نِعَم الملك مترادفةً إليه ، فإنه يجب بمقتضى الاحتياط أن يشتدّ حَذَرُه ، لأنه يقول : ليست حالى مع المَلِك حالُ مَن يستحقّ هذه النعم ، وما هذه إلّا مَكيدة وتحتها غائلة ، فيجب إذَنْ عليه أن يحْذَر .

(٢) سورة الأعراف ١٨٢ .

(٢٦)

الأصلُ :

ما أضمرَ أحدٌ شيئاً إلّا ظهرَ في فلتاتِ لسانِهِ ، وصفحاتِ وجهِهِ .

* * *

الشرحُ :

قال زُهيرُ بنُ أبي سُلمى :

ومهما تكن عند امرئٍ من خليقةٍ ... وإن خالها تخفى على الناس تُعلَمِ (١)

وقال آخر :

تخبرني العينانِ ما القلبُ كاتمٌ ... وما جنّ بالبغضاء والنظرِ الشَّزْرِ

وقال آخر :

وفي عينيكَ ترجمةٌ أراها ... تدلّ على الضغائنِ والحقودِ

وأخلاقٌ عهدتُ اللينَ فيها ... غدتْ وكأنّها زُبَرُ الحديدِ

وقد عاهدتَني بخلافِ هذا ... وقال الله : « أوفوا بالعقودِ »

وكان يقال : العين والوجه واللسان أصحاب أخبار على القلب ، وقالوا : القلوب كالمرايا المتقابلة ؛ إذا ارتسمتْ في إحداهنّ صورةٌ ظهرتْ في الأخرى .

---

(١) ديوانه : ٢٠٧ .

(٢٧)

الأَصْلُ :

امْشِ بِدَائِكَ مَا مَشَى بِكَ .

* * *

الشَّرْحُ :

يقول : مهما وجدتَ سبيلًا إلى الصبر على أمرٍ من الأمور التى قد دُفعت إليها ، وفيها مشقّة عليك ، وضرر لاحِقٌ بك ، فاصبر ولا تلتمسْ طريقًا إلى تغيير ما دفعت إليه أن تسلُكها بالعُنْف ، ومُراغَمة الوقت ، ومعاندة الأقضية والأقدار ؛ ومِثال ذلك من يَعرِض له مَرَض ما يُمكِنه أن يَحتمِله ويدافع الوقت ، فإنّه يجب عليه ألّا يَطرَح جانبَه إلى الأرض ، ويَخلُد إلى النوم على الفِراش ، ليعالج ذلك المرض قوّة وقهرا ؛ فربما أفضَى به مقاهرة ذلك المَرَض الصغير بالأدوية إلى أن يصير كبيرا مُعضِلا .

(٢٨)

الأصْلُ :

أَفْضَلُ الزُّهْدِ إخفاءُ الزُّهْدِ .

* * *

الشَّرْحُ :

إنما كان كذلك لأنّ الجهرَ بالعبادة والزهادة والإعلان بذلك قلّ أن يَسلم من مخالطة الرّياء ، وقد تقدّم لنا في الرياء أقوالٌ مقنعة .

رأى المنصورُ رجلا واقفاً ببابه ، فقال : مثل هذا الدرهمَ بين عينيك وأنتَ واقفٌ ببابنا ! فقال الربيع : نعم ، لأنه ضرب على غير السِّكّة .

شاعر :

مَعشرٌ أثبتَ الصلاةَ عليهمْ لِجِباهٍ يشقُّها المِحرابُ
عَمَرُوا مَوْضعَ التصنُّعِ منهمْ ومكانُ الإخلاصِ منهمْ خَرابُ

(٢٩)

الأَصْـلُ :

إِذَا كُنْتَ فِي إِدْبَارٍ وَالْمَوْتُ فِي إِقْبَالٍ ، فَمَا أَسْرَعَ الْمُلْتَقَى !

* * *

الشَّـرْحُ :

هـذا ظاهر ، لأنّه إذا كان كلّما جاء في إدبار ، والموتُ كلّما جاء في إقبال ، فيا سُرْعانَ ما يَلتقيان ! وذلك لأنّ إدبارَه هو توجُّهه إلى الموت ، وإقبال الموت هو توجّه الموت إلى نحوه ، فقد حُقّ إذَن الالتقاء سريعا ، ومثالُ ذلك سفينتان بدِجلة أو غيرها ، تَصعَد إحداهما ، والأخرى تَنحدِر نحوَها ، فلا رَيْب أنّ الالتقاء يكون وَشِيكا .

(٣٠)

الأصْلُ :

الحَذَرَ الحَذَرَ ، فَوَاللهِ لَقَدْ سَتَرَ ، حَتَّى كَأَنَّهُ قَدْ غَفَرَ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد تقدّم هذا المعنى وهو الاستدراج الذى ذكرناه آنفاً.

(٣١)

الأصل :

وَسُئِلَ عليه السلام عن الإيمان فقال : الْإِيمَانُ عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمَ : عَلَى الصَّبْرِ ، وَالْيَقِينِ ، وَالْعَدْلِ ، وَالْجِهَادِ .

وَالصَّبْرُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى الشَّوْقِ ، وَالشَّفَقِ ، وَالزُّهْدِ ، وَالتَّرَقُّبِ ؛ فَمَنِ اشْتَاقَ إِلَى الْجَنَّةِ سَلَا عَنِ الشَّهَوَاتِ ؛ وَمَنْ أَشْفَقَ مِنَ النَّارِ اجْتَنَبَ الْمُحَرَّمَاتِ ، وَمَنْ زَهِدَ فِي الدُّنْيَا اسْتَهَانَ بِالْمُصِيبَاتِ ، وَمَنِ ارْتَقَبَ الْمَوْتَ سَارَعَ فِي الْخَيْرَاتِ .

وَالْيَقِينُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى تَبْصِرَةِ الْفِطْنَةِ ، وَتَأَوُّلِ الْحِكْمَةِ ، وَمَوْعِظَةِ الْعِبْرَةِ ، وَسُنَّةِ الْأَوَّلِينَ ، فَمَنْ تَبَصَّرَ فِي الْفِطْنَةِ ، تَبَيَّنَتْ لَهُ الْحِكْمَةُ ، وَمَنْ تَبَيَّنَتْ لَهُ الْحِكْمَةُ ، عَرَفَ الْعِبْرَةَ ، وَمَنْ عَرَفَ الْعِبْرَةَ ، فَكَأَنَّمَا كَانَ فِي الْأَوَّلِينَ .

وَالْعَدْلُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى غَائِصِ الْفَهْمِ ، وَغَوْرِ الْعِلْمِ ، وَزَهْرَةِ الْحُكْمِ ، وَرَسَاخَةِ الْحِلْمِ ، فَمَنْ فَهِمَ عَلِمَ غَوْرَ الْعِلْمِ ، وَمَنْ عَلِمَ غَوْرَ الْعِلْمِ صَدَرَ عَنْ شَرَائِعِ الْحِلْمِ ، وَمَنْ حَلُمَ لَمْ يُفَرِّطْ فِي أَمْرِهِ ، وَعَاشَ فِي النَّاسِ حَمِيدًا .

وَالْجِهَادُ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ ، وَالصِّدْقِ فِي الْمَوَاطِنِ ، وَشَنَآنِ الْفَاسِقِينَ ؛ فَمَنْ أَمَرَ بِالْمَعْرُوفِ شَدَّ ظُهُورَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَنْ نَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ أَرْغَمَ أُنُوفَ الْمُنَافِقِينَ ، وَمَنْ صَدَقَ فِي الْمَوَاطِنِ قَضَى مَا عَلَيْهِ ، وَمَنْ شَنِئَ الْفَاسِقِينَ وَغَضِبَ لِلَّهِ غَضِبَ اللَّهُ لَهُ وَأَرْضَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

وَالْكُفْرُ عَلَى أَرْبَعِ دَعَائِمَ : عَلَى التَّعَمُّقِ ، وَالتَّنَازُعِ ، وَالزَّيْغِ ، وَالشِّقَاقِ ؛ فَمَنْ تَعَمَّقَ لَمْ يُنِبْ إِلَى الْحَقِّ ، وَمَنْ كَثُرَ نِزَاعُهُ بِالْجَهْلِ دَامَ عَمَاهُ عَنِ الْحَقِّ ،

وَمَنْ زَاغَ سَاءَتْ عِنْدَهُ الْحَسَنَةُ ، وَحَسُنَتْ عِنْدَهُ السَّيِّئَةُ ، وَسَكِرَ سُكْرَ الضَّلَالَةِ ،
وَمَنْ شَاقَّ وَعُرَتْ عَلَيْهِ طُرُقُهُ ، وَأَعْضَلَ عَلَيْهِ أَمْرُهُ ، وَضَاقَ عَلَيْهِ مَخْرَجُهُ .

وَالشَّكُّ عَلَى أَرْبَعِ شُعَبٍ : عَلَى التَّمَارِي ، وَالْهَوْلِ ، وَالتَّرَدُّدِ ، وَالِاسْتِسْلَامِ ؛
فَمَنْ جَعَلَ الْمِرَاءَ دَيْدَنًا لَمْ يُصْبِحْ لَيْلُهُ ، وَمَنْ هَالَهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ ،
وَمَنْ تَرَدَّدَ فِي الرَّيْبِ ، وَطِئَتْهُ سَنَابِكُ الشَّيَاطِينِ ، وَمَنِ اسْتَسْلَمَ لِهَلَكَةِ الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ هَلَكَ فِيهِمَا .

***

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : وَبَعْدَ هَـذَا كَلَامٌ تَرَكْنَا ذِكْرَهُ خَوْفَ الْإِطَالَةِ
وَالْخُرُوجِ عَنِ الْغَرَضِ الْمَقْصُودِ فِي هَذَا الْكِتَابِ .

***

الشَّرْحُ :

من هـذا الفصل أخذتِ الصوفيةُ وأصحابُ الطريقة والحقيقة كثيرا من فنونهم في علومهم ؛ ومن تأمّل كلامَ سهل بن عبد الله التُّستَريّ وكلامَ الجُنيد والسَّريّ وغيرهم رأى هذه الكلمات في فَرْش كلامِهم تلوح كالكواكب الزاهرة وكلّ المقامات والأحوال المذكورة في هذا الفصل قد تقدّم قولُنا فيها .

***

[نُبَذٌ وحكايات مما وقع بين يدي الملوك]

ونذكر هاهنا الصدق في المواطن ، وبين يَدَيِ الملوك ، ومن يَغضَب لله ، ويَنهَى عن المنكر ، ويقوم بالحقّ ولا يُبالي بالسلطان ولا يُراقبه .

دخل عمرُ بنُ عبد العزيز على سليمانَ بن عبد الملك وعنده أيوب ابنه ـ وهو يومئذ وليُّ عهدِه ـ قد عقد له من بعده ، فجاء إنسانٌ يَطلُب ميراثاً من بعض نساء الخلفاء ، فقال سليمان : ما إخال النساء يَرِثْن فى العَقار شيئاً ، فقال عمر بنُ عبد العزيز : سبحان الله! وأين كتابُ الله ! فقال سليمان : يا غلام ، اذهب فأْتِنى بسِجِلّ عبد الملك الذى كُتب فى ذلك ، فقال له عمر : لكأنك أرسلتَ إلىّ المصحف ! فقال أيوب بن سليمان: والله ليُوشِكَنَّ الرجل يتكلّم بمثل هذا عندَ أميرِ المؤمنين ، فلا يشعر حتى يفارقه رأسُه ؟ فقال عمر : إذا أفضَى الأمرُ إليك وإلى أمثالك كان ما يَدخُل على الإسلام أشدَّ ممّا يجنى عليكم من هذا القول ، ثمّ قام فخرج .

وروَى إبراهيمُ بنُ هشام بن يحيى ، قال : حدّثنى أبى ، عن جدّى ، قال : كان عمرُ بنُ عبد العزيز يَنهَى سليمانَ بنَ عبد الملك عن قتل الحَرُوريّة ، ويقول : ضَمِّنْهم الحبوس حتى يُحدِثوا توبةً ، فأُتِى سليمان بحَرُورىّ مستقتِل ، وعنده عمرُ بنُ عبد العزيز ، فقال سليمان للحَرُورىّ : ماذا تقول ؟ قال : ما أقول يا فاسق يا بنَ الفاسق ! فقال سليمان لعمر : ما تَرَى يا أبا حفص ؟ فسكَت ، فقال : أقسمتُ عليك لتخبرنّى ماذا ترى عليه ! فقال : أرَى أن تَشتُمه كما شتَمك ، وتَشتُم أباه كما شتم أباك ، فقال سليمان : ليس إلّا ! قال : ليس إلّا ؛ فلم يرجع سليمان إلى قوله ، وأمَر بضَرْب عنق الحرورىّ .

وروَى ابنُ قتيبة فى كتاب « عيون الأخبار » قال : بينما المنصور يطوف ليلاً بالبَيْت سَمِع قائلاً يقول : اللّهمّ إليك أشكو ظهورَ البَغْى والفساد ، وما يحول بين الحقّ وأهله من الطّمع ، فخرج المنصورُ فجلس ناحيةً من المسجد ، وأرسل إلى الرجل يدعوه ، فصلّى ركعتين ، واستَلَم الرُّكن ، وأقبل على المنصور فسلّم عليه بالخلافة ، فقال المنصور : ما الّذى سمعتُك تقوله من ظُهور البَغْى والفساد فى الأرض ، وما يحول بين الحقّ

وأهله من الطمع ؟ فو الله لقد حشوتَ مسامعي ما أرْمضني (١) فقال : يا أميرَ المؤمنين ، إنْ أمَّنْتني على نفسي أنبأتُكَ بالأمور من أصولها ، وإلاّ احتجزتُ منك ، واقتصرتُ على نفسي فلِي فيها شاغل ؛ قال : أنت آمنٌ على نفسك ، فقل ؛ فقال : إنّ الذي دخله الطمع حتّى حال بينه وبين إصلاح ما ظهر من البَغْي والفساد لأنت ، قال : وَيْحك ! وكيف يَدخُلني الطمع والصَّفراء والبيضاء في قَبْضتي ، والحُلْو والحامض عندي ! قال : وهل دخل أحد من الطمع ما دَخَلك ! إن الله عزّ وجلّ استرعاك المسلمين وأموالهم ، فأغفلت أمورهم ، واهتممتَ بجمع أموالهم ، وجعلت بينك وبينهم حُجُبًا من الجِصّ والآجُرّ ، وأبوابا من الحديد ، وحَجَبةً معهم السلاح ، ثمّ سجنتَ نفسك فيها منهم ، وبَعثت عمّالك في جباية الأموال وجمعها ، فقوّيتهم بالسِّلاح والرجال والكُراع ، وأمَرْت بألّا يدخُل عليك إلاّ فلان وفلان ، نفرٌ سمّيتهم ، ولم تأمر بإيصال المظلوم والملهوف ، ولا الجائع والفقير ، ولا الضعيف والعاري ، ولا أحد ممن له في هذا المال حقّ ؛ فما زال هؤلاء النفرُ الذين استخلصتَهم لنفسك ، وآثرتَهم على رعيّتك ، وأمرت ألّا يُحجَبوا عنك ، يجبون الأموال ويَجْمَعونها ويَحْجُبونها ، وقالوا : هذا رجل قد خان الله ، فما لنا لا نخونه ، وقد سَخَّرنا ! فائتمروا على ألاّ يصل إليك من أخبار الناس شيء إلّا ما أرادوا ، ولا يخرج لك عاملٌ فيخالف أمرهم إلّا بَغَضوه (٢) عندك ونَفَوْه النّوافل ، حتى تسقُط منزلتُه ويَصغُر قدرُه . فلما انتشر ذلك عنك وعنهم أعظمهم الناسُ وهابوهم ، وكان أوّل من صانَعَهم عمّالك بالهدايا والأموال ليقْوَوْا بها على ظلم رعيّتك ، ثمّ فعل ذلك ذَوو القدرة والثروة من رعيّتك لينالوا به ظلم مَن دونَهم ، فامتلأتْ بلاد الله بالطّمع بغيا وفسادا ، وصار هؤلاء القوم شركاءك في سُلْطانك وأنت غافل ؛ فإن جاء متظلّم حِيلَ بينه وبين دخول

(١) ب : « أمرضني » ؛ والصواب ما أثبته من أ ، د وعيون الأخبار .
(٢) عيون الأخبار : « قصوه » أي عابوه .

دارك ، وإن أراد رَفْع قصّته إليك عند ظهورك وجدك وقد نُهيتَ عن ذلك ، ووقفت للناس رَجلا ينظر في مظالمهم ، فإن جاء المتظلم إليه أرسلوا إلى صاحب المظالم ألاّ يرفع إليك قصّته ، ولا يكشف لك حاله ؛ فيجيبهم خوفاً منك ، فلا يزال المظلوم يختلف نحوه ، ويلوذ به ، ويستغيثُ إليه وهو يدفعه ، ويعتلّ عليه ؛ وإذا أجهد وأُحرِج ، وظهرت أنت لبعض شأنك صَرَخ بين يديك ، فيُضرب ضرباً مبرِّحاً ليكون نكالا لغيره ، وأنت تنظرُ ولا تُنكر ، فما بقاء الإسلام على هذا !

ولقد كنتُ أيام شبيبتي أسافر إلى الصّين فقدِمْتُها مرة ؛ وقد أصيب ملِكُها بسَمْعه ، فبكى بكاءً شديداً ، فحثّه[1] جلساؤه على الصبر ، فقال : أما إنّي لست أبكي للبليّة النازلة ، ولكن أبكي للمظلوم بالباب يصرُخ فلا أسمع صوته ! ثم قال : أمّا إذْ ذهب سمعي فإنّ بصري لم يذهب ، نادُوا في الناس ألاّ يلبس ثوباً أحمرَ إلاّ مظلوم[2] ، ثم كان يركب الفيل طرَفَيْ نهاره ينظر هل يرى مظلوماً ؟ فهذا مُشرِك بالله غلبتْ رأفته بالمشركين على شُحّ نفسه ، وأنتَ مؤمنٌ بالله من أهل بيت نبيه لا تغلبك رأفتك بالمسلمين على شُحّ نفسك ! فإن كنتَ إنما تَجمع المال لوَلَدك فقد أراك الله تعالى عِبَراً في الطّفل يَسقُط من بطن أمّه ، ماله على الأرض مال ، وما من مال يومئذ إلاّ ودونه يدٌ شحيحة تَحويه ؛ فلا يزال الله يَلطُف بذلك الطّفل حتى تَعظُم رغبةُ النّاس إليه ، ولستَ بالذى تُعطي ، ولكنّ الله يُعطي من يشاء ما يشاء . وإن قلتَ : إنما أجمع المال لتشييد السلطان ، فقد أراك اللهُ عِبَراً في بني أميّة ، ما أغنَى عنهم ما جمعوا من الذهب والفضة ، وأعدّوا من الرجال والسّلاح والكُراع حين أراد الله بهم ما أراد ، وإن قلتَ : أجمع المالَ لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنا فيها ، فوالله ما فوق ما أنتَ فيه إلاّ منزلة لا تُدرَك إلاّ بخلاف ما أنت عليه ؛ انظرْ هل تعاقب من عصاك بأشدَّ من القتل ؟ قال : لا ، قال : فإنّ المَلِك الذى خوّلك ما خوّلك

---

(١) عيون الأخبار : « فحثه » . (٢) د : « متظلم » .

لا يُعاقِب مَن عصاه بالقتل ، بالخلود في العذاب الأليم ! وقد رأى ما قد عقدتَ عليه قلبَك ، وعملتْه جوارحُك ، ونظر إليه بَصَرُك ، واجترحته يداك ومشتْ إليه رِجْلاك . وانظر هل يُغنِي عنك ما شححتَ عليه من أمر الدنيا إذا انتزعه من يدك ودعاك إلى الحساب على ما منحك !

فبكى المنصورُ وقال : ليتني لم أُخلَق ! ويحك ! فكيف أحتالُ لنفسي ؟ قال : إنّ للناس أعلاما يفزعون إليهم في دينهم ، ويرضَوْن بقولهم ، فاجعلهم بطانتك يُرشِدُوك ، وشاوِرْهم في أمرك يُسدِّدوك ؛ قال : قد بعثتُ إليهم فهربوا منّي ؛ قال : نعم ، خافوا أن تحملهم على طريقك ، ولكن افتحْ بابَك ، وسهِّل حجابَك ، وانصر المظلومَ ، واقمع الظالم ، وخذ الفيء والصدقات ممّا حلّ وطاب ، واقسمه بالحقّ والعدل على أهله ، وأنا الضامن عنهم أن يأتوك ويُسعِدوك على صلاح الأمة .

وجاء المؤذِّنون فسلّموا عليه ، ونادوا بالصلاة ، فقام وصلّى ، وعاد إلى مجلسه ، فطُلِب الرجل فلم يُوجَد [(١)] .

وروى ابنُ قتيبة أيضا في الكتاب المذكور أنّ عمرو بنَ عُبيد قال للمنصور : إنّ الله أعطاك الدنيا بأسْرها ، فاشترِ نفسَك منه ببعضها ، واذكر ليلةً تتمخّض لك صبيحتُها عن يوم القيامة — قال : يعني ليلةَ موته — فوجم المنصورُ ، فقال الربيع : حسْبُك ، فقد غممتَ أميرَ المؤمنين ، فقال عمرو بنُ عبيد : إنّ هذا صَحِبَك عشرين سنةً لم يَرَ عليه أن ينصحك يوما واحدا ، ولم يعمل وراء بابك شيء ممّا في كتاب الله ولا في سنّة نبيّه ! قال أبو جعفر : فما أصنع ؟ قد قلتُ لك : خاتَمي في يدك فهلمّ أنت وأصحابُك فاكفني ، فقال عمرو : دَعْنا بعدلك نَسْخُ بأنفسنا بعونك ، وببابك مظالِم كثيرة [(٢)] ، فارددها نعلم أنك صادق [(٢)] .

---

(١) عيون الأخبار ٢ : ٣٣٣ — ٣٣٧ . (٢) عيون الأخبار : « ألف مظلمة » .

وقال ابن قتيبة فى الكتاب المذكور : وقد قام أعرابىٌّ بين يدىْ سليمانَ بن عبد الملك بنحوِ هذا ، قال له : إنّى مكلّمك يا أميرَ المؤمنين بكلام [فيه بعض الغلظة][1] فاحتمله إن كرهتَه ، فإنّ وراءه ما تحبُّ ، قال : قل ، قال : إنّى سأُطلِق لسانى بما خَرِسَتْ عنه الألسُن من عِظتك تأديةً لحقِّ الله . إنّك قد تكنّفك رجالٌ أساءوا الاختيارَ لأنفسهم ، فابتاعوا دُنياهم بدينهم ، فهم حربُ الآخرة ، سِلْمُ الدنيا . فلا تأمنْهم على ما ائتمنك الله عليه ، فإنّهم لم يألوا الأمانة تضييعاً ، والأمّة خَسْفا ، وأنت مسئول عما اجترَحوا ، وليسوا مسئولين عما اجترَحتَ ، فلا تُصلح دُنياهم بفساد آخرتك . فإنَّ أعظمَ الناس غَبْنا مَن باعَ آخرتَه بدُنْيا غيره . قال : فقال سليمان : أمّا أنت يا أعرابىّ ، فإنّك قد سَلَلْتَ علينا عاجلًا لسانَك ، وهو أقطعُ سَيْفيك ، فقال : أجَل ، لقد سللتُه ، ولكن لك لا عليك[2] .

(١) زيادة من عيون الأخبار . (٢) عيون الأخبار : ٢٣٧ ، ٢٣٨ .

(٣٢)

الأَصْـلُ :

فَاعِلُ الْخَيْرِ خَيْرٌ مِنْهُ ، وَفَاعِلُ الشَّرِّ شَرٌّ مِنْهُ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد نظمتُ أنا هذا اللفظ والمعنى ، فقلتُ في جملةِ أبياتٍ لي :

خيرُ البضائعِ للإنسانِ مَكرُمَةٌ ... تَنمي وتَزكو إذا بارَتْ بَضائِعُهُ
فالخيرُ خَيْرٌ وخيرٌ منــه فاعِلُه ... والشرُّ شرٌّ وشرٌّ منه صانِعُهُ

فإن قلتَ : كيف يكون فاعلُ الخيرِ خيراً من الخير ، وفاعلُ الشرِّ شرّاً من الشرِّ ، مع أنّ فاعل الخير إنّما كان ممدوحاً لأجل الخير ، وفاعل الشرّ إنّما كان مذموماً لأجل الشرّ ، فإذا كان الخير والشرّ هما سَبَبَا المدح والذمّ ـ وهما الأصل في ذلك ـ فكيف يكون فاعلاهما خيراً وشرّاً منهما ؟

قلت : لأنّ الخير والشرّ ليسا عبارة عن ذات حيّة قادرة ، وإنّما هما فعلان ، أو فعل وعدم فعل ، أو عَدَمان ، فلو قطع النظر عن الذات الحيّة القادرة التي يَصدُران عنها ، لمـا انتَفَع أحدٌ بهما ولا استضرّ ، فالنفع والضّرر إنّما حَصَلا من الحيّ الموصوف بهما لا منهما على انفرادهما ، فلذلك كان فاعلُ الخَيْر خيرا من الخـير ، وفاعلُ الشرّ شرّا من الشرّ .

(٣٣)

الأصْلُ :

كُنْ سَمْحًا ، وَلَا تَكُنْ مُبَذِّرًا ، وَكُنْ مُقَدِّرًا ، وَلَا تَكُنْ مُقَتِّرًا .

* * *

الشَّرْحُ :

كلُّ كلامٍ جاء فى هذا فهو مأخوذٌ من قوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴾[1] .

ونحو قوله : ﴿ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴾[2] .

---

(١) سورة الإسراء ٢٧ . (٢) سورة الإسراء ٢٩ .

(٣٤)

الأَصْــلُ :

أَشْرَفُ الْغِنَى ، تَرْكُ الْمُنَى .

* * *

الشَّــرْحُ :

قد سبق منا قولٌ كثيرٌ في المُنى ، ونذكر ها هنا ما لم نذكرْه هناك .

سئل عُبيدُ الله بنُ أبي بكر : أيّ شيء أدوَم متاعا ؟ فقال : المُنَى .

وقال بلال بن أبي بُرْدة : ما يَسُرّني بنصيبي من المُنى حُمْر النَّعم .

وكان يقال : الأمانيّ للنفس كالرَّوْنَق للبصر .

ومن كلام بعض الحكَماء : الأمانيّ تُعمِي أعيُنَ البصائر ، والحظ يأتي من لا يأتيه ، وربّما كان الطمع وِعاء حشوُه المَتالف ، وسائقا يدعو إلى الندامة ، وأشقَى الناس بالسّلطان صاحبُه ؛ كما أنّ أقربَ الأشياء إلى النّار أسرَعُها إحراقا ، ولا يُدرِكُ الغِنَى بالسّلطان إلّا نفسٌ خائفة ، وجسمٌ تَعِب ، ودينٌ منكَلم ، وإن كان البحرُ كَدِرَ الماء ، فهوَ بَعيدُ الهوَاء .

(٣٥)

الأصـلُ :

مَنْ أَسْرَعَ إِلَى النَّاسِ بِمَا يَكْرَهُونَ ، قَالُوا فِيهِ مَا لَا يَعْلَمُونَ .

* * *

الشَّـرْحُ :

هـذا المعنى كثيرٌ واسع ، ولنقتصرْ هاهنا فيـه على حكاية ذكرها المبرّد في " الكامل " .

* * *

[في مجلس قتيبة بن مسلم الباهليّ]

قال : لما فتح قتيبةُ بنُ مُسلم سَمَرْقَند أفضى[1] إلى أثاث لم يُرَ مثله[2] ، وإلى آلاتٍ لم يُرَ مِثلها ، فأراد أن يُرِيَ الناسَ عظيمَ ما أنعمَ الله به عليه ، ويعرِّفهم أقدار القوم الذين ظهر عليهم ، فأمر بدارٍ ففُرِشت وفى صحنها قدُور يُرتَقَى إليها بالسلالم ، فإذا الحُضَين ابنُ المُنذِر بن الحارث بن وَعْلة الرَّقاشي قد أقبل والناسُ جلوسٌ على مراتبهم ، والحُضَين شيخٌ كبير ، فلما رآه عبدُالله بن مُسلم قال لأخيه قُتَيبة : ائذَنْ لي في معاتبته ؛ قال : لا تُرِدْه لأنه خبيثُ الجواب ؛ فأبى عبدُالله إلّا أن يأذن له — وكان عبد الله يضعَّف ، وقد كان تسوّر حائطًا إلى امرأةٍ قبل ذلك — فأقبل على الحضين ، فقال : أمِن الباب دخلتَ يا أبا ساسان ؟

---

(١) أفضى : أي انتهى وصار عريضا . (٢) الكامل : « مثلها » .

قال : أجَلْ ، أسَنَّ عمُّك عن تَسوُّر الحيطان . قال : أرأيتَ هذه القُدور ؟ قال : هى أعظم من ألا تُرَى ؟ قال : ما أحسب بكر بن وائل رأى مثلها ، قال : أجَلْ ، ولا عَيلان ، ولو كان رآها سمّى شَبعان ، ولم يسمَّ عَيلان ، قال له عبدُ الله : يا أبا ساسان أتعرف الذى يقول :

عُزِلْنا وأُمِّرْنا وبكرُ بنُ وائلٍ تَجُرُّ خُصاها تبتغى مَن تُحالِفُهْ [1]

قال : أجَل أعرفه ، وأعرِف الذى يقول :

بأَدْنَى العَزْم قادَ بَنِى قُشَيرٍ ومن كانت له أسرَى كِلابِ

وخَيْبة من يخيبُ عَلَى غَنيٍّ وباهلة بن يَعْصُرَ والرِّكابِ

يريد : يا خيبةَ من يخيب . قال : أتعرف الذى يقول :

كأنَّ فِقاحَ الأَزْدِ حولَ ابنِ مِسمعٍ إذا عرِقتْ أفواهُ بكر بن وائلِ

قال : نعم أعرفه وأعرِف الذى يقول :

قومٌ قتيبةُ أمُّهم وأبوهمُ لولا قتيبةُ أصبحوا فى مَجْهَلِ

قال : أما الشّعر فأراك تَرْويه ، فهل تقرأ من القرآن شيئاً ؟ قال : أقرأ منه الأكثر الأطيَب : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الإنسان حينٌ مِنَ الدَّهْر لم يكُنْ شيئاً مذكوراً ﴾[2] فأغضبه ، فقال : والله لقد بلغنى أنّ امرأة الحُصين حُملت إليه وهى حُبلى من غيره .

---

(١) هو حارثة بن بدر — رغبة الآمل .

(٢) سورة الإنسان ١ .

قال : فما تحرّكَ الشيخُ عن هيئته الأولى ، ثم قال على رِسْله ، وما يكون ! فلد غلاما على فراشى ، فيقال : فلانُ ابنُ الحضين ، كما يقال : عبدُ الله بنُ مسلم . فأقبل قتيبةُ على عبد الله وقال : لا يبعد الله غيرك !

قلت : هو الحضين بالضاد المعجمة ، وليس فى العرب من اسمُه « الحضين » بالضاد المعجمة غيرُه[1] .



(١) الكامل ٣ : ١٣ ، ١٤ ؛ قال أبو العباس : « الحضين بن المنذر بن الحارث بن وعلة ، وكان الحضين بيده لواء على بن أبى طالب رحمه الله على ربيعة ؛ وله يقول القائل :

لِمَنْ رايةٌ سوداء يخفق ظِلُّها ... إذا قيلَ قدِّمْها حُضَيْنُ تقدّمَا

(٣٦)

الأصْـلُ :

مَنْ أَطَالَ الأَمَلَ ، أَسَاءَ الْعَمَلَ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد تقدّم منّا كلامٌ في الأمل .

وقيـــل لبعض الصالحين : ألك حاجةٌ إلى بغداد ؟ قال : ما أحبّ أن أبسط أملي حتى تذهب إلى بغداد وتعود .

وقال أبو عثمان النَّهديّ : قد أتت عليّ ثلاثون ومائة سنةً ، ما من شيء إلّا وأجد فيه النّقص إلا أَملي ، فإني وجدتُه كما هو أو يزيد .

(٣٧)

الأصْـلُ :

وقال عليه السلام وقد لقيه عند مسيره إلى الشام دهاقين الأنبار فترجّلوا له واشتدوا بين يديه :

مَا هَذَا الَّذِي صَنَعْتُمُوهُ ؟ فَقَالُوا : خُلُقٌ مِنَّا نُعَظِّمُ بِهِ أُمَرَاءَنَا ؛ فَقَالَ : وَاللهِ مَا يَنْتَفِعُ بِهَذَا أُمَرَاؤُكُمْ ، وَإِنَّكُمْ لَتَشُقُّونَ عَلَى أَنْفُسِكُمْ فِي دُنْيَاكُمْ ، وَتَشْقَوْنَ بِهِ فِي أُخْرَاكُمْ ؛ وَمَا أَخْسَرَ الْمَشَقَّةَ وَرَاءَهَا الْعِقَابُ ، وَأَرْبَحَ الدَّعَةَ مَعَهَا الْأَمَانُ مِنَ النَّارِ !

الشَّـرْحُ :

اشتدُّوا بين يديه : أسرَعوا شيئاً ، فنهاهم عن ذلك وقال : إنكم تشقّون به على أنفسكم لما فيه من تعَب الأبدان . وتَشْقَوْن به في آخرتكم : تخضعون للولاة ، كما زعمتم أنه خُلُق وعادةٌ لكم ؛ خضوعاً تطلبُون به الدنيا والمنافع العاجلة فيها ، وكلّ خضوع وتذلُّل لغير الله فهو معصية .

ثمّ ذكر أنّ الخسران المبين مَشقّة عاجلة يتبعها عقاب الآخرة والرّبح المبين دعةٌ عاجلة يتبعها الأمانُ من النار .

(٣٨)

الأصْـلُ :

قال عليه السلام لابنه الحسن عليه السلام :

يَا بُنَيَّ احْفَظْ عَنِّي أَرْبَعاً وَأَرْبَعاً ؛ لَا يَضُرُّكَ مَا عَمِلْتَ مَعَهُنَّ : إِنَّ أَغْنَى الْغِنَى الْعَقْلُ، وَأَكْبَرَ الْفَقْرِ الْحُمْقُ ، وَأَوْحَشَ الْوَحْشَةِ الْعُجْبُ ، وَأَكْرَمَ الْحَسَبِ حُسْنُ الْخُلُقِ .
يَا بُنَيَّ إِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْأَحْمَقِ ، فَإِنَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَنْفَعَكَ فَيَضُرُّكَ ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْبَخِيلِ ، فَإِنَّهُ يَقْعُدُ عَنْكَ أَحْوَجَ مَا تَكُونُ إِلَيْهِ ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْفَاجِرِ ، فَإِنَّهُ يَبِيعُكَ بِالتَّافِهِ ، وَإِيَّاكَ وَمُصَادَقَةَ الْكَذَّابِ ، فَإِنَّهُ كَالسَّرَابِ يُقَرِّبُ عَلَيْكَ الْبَعِيدَ ، وَيُبَعِّدُ عَلَيْكَ الْقَرِيبَ .

* * *

الشَّـرْحُ :

هذا الفصل يتضمّن ذِكرَ العقلِ والحمق، والعُجب وحُسن الخُلق، والبُخل والفُجور، والكَذِب ، وقد تقدّم كلامُنا في هــذه الخصال أجمَع ، وقد أخذتُ قولَه عليه السلام : « إيّاك ومصادقةَ الأحمق فإنّه يريد أن ينفعك فيضرّك » فقلتُ في أبياتٍ لي :

حَيَاتَكَ لا تَصْحَبَنَّ الجهولَ　　فلا خيرَ في صحبةِ الأَخْرَقِ
يظُنُّ أخو الجهل أن الضلا　　لَ عينُ الرّشاد فلا يتّقي
ويَكسِبُ صاحبَــه حُمقَه　　فيَسْرِق منه ولا يَسرِقُ[1]
وأُقسِم أنّ العــدوّ اللبيـ　　بَ خيرٌ من المشفق الأحمقِ

---

(١) في البيت إقواء .

(٣٩)

الأصـلُ :

لَا قُرْبَةَ بِالنَّوَافِلِ إِذَا أَضَرَّتْ بِالفَرَائِضِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

هذا الـكلام يُمكن أن يُحمَل على حقيقته ، ويمكن أن يُحمَل على مَجازه ، فإنْ حُمِل على حقيقته فقد ذهب إلى هذا المذهب كثيرٌ من الفقهاء ، وهو مذهب الإمامية ، وهو أنه لا يصحّ التنفّل ممّن عليه قضاء فريضة فاتته لا في الصـلاة ولا في غيرها ؛ فأمّا الحجّ فمتّفق عليه بين المسلمين أنّه لا يصحّ الابتداء بنفله ، وإذا نوى نيّة النَّفل ، ولم يكن قد حَجّ حَجّة الإسـلام وقع حَجُّه فرضاً ، فأمّا نوافل الزّكاة فما عرفتُ أحداً قال : إنه لا يثاب المتصدّق بها ، وإن كان لم يؤدّ الزكاة الواجبة . وأمّا إذا حُمِل على مَجازه ، فإنّ معناه يجب الابتداء بالأهمّ وتقديمُه على ما ليس بأهمّ ، فتدخُل هذه الـكلمة في الآداب السلطانيّة والإخوانيّـة ، نحوَ أن تقول لمن تُوصيه : لا تبـدأْ بخدمة حاجبِ المَـلِك قبل أن تبـدأَ بخدمة وَلَد المَـلِك ، فإنّك إنّما تروم القُرْبة للمَلِك بالخدمة ، ولا قربة إليه في تأخير خِدْمة ولَدِه وتقديمِ خدمةِ غلامه ؛ وحَمْلُ الـكلمة على حقيقتها أولَى ، لأنّ اهتمام أمير المؤمنين عليه السلام بالأمور الدينيّة والشرعيّة في وصاياه ومنثور كلامه أعظمُ .

(٤٠)

الأصْـلُ :

لِسَانُ العاقِلِ وَرَاءَ قَلْبِهِ ، وَقَلْبُ الأَحْمَقِ وَرَاءَ لِسَانِهِ .

* * *

قالَ الرضيُّ رَحمهُ اللهُ تعالى :

وَهذا مِنَ المَعَانِي العَجِيبةِ الشَّرِيفَةِ ، والمُرَادُ بِهِ أَنَّ العَاقِلَ لا يُطْلِقُ لِسَانَهُ إِلا بعد مُشَاوَرَةِ الرَّوِيَّةِ، ومُؤَامَرَةِ الفِكْرَةِ ، والأَحْمَقُ تَسْبِقُ حَذَفَاتُ لِسَانِهِ ،وَفَلَتَاتُ كَلامِهِ ، مُرَاجَعَةَ فِكْرِهِ ، وَمُمَاخَضَةَ رَأْيِهِ ، فَكَأَنَّ لِسَانَ العَاقِلِ تَابِعٌ لِقَلْبِهِ ، وَكَأَنَّ قَلْبَ الأَحْمَقِ تابعٌ للسانه .

قالَ : وقَدْ رُوِيَ عنهُ عليهِ السَّلامُ هذا المعنى بلَفظٍ آخَرَ ، وهُوَ قَوْلُهُ : « قَلْبُ الأَحْمَقِ في فِيهِ ، ولِسَانُ العَاقِلِ في قَلْبِهِ » وَمَعْنَاهُمَا واحِدٌ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد تقدّم القولُ في العَقل والحمق ، ونذكر هاهنا زياداتٍ أخرى .

* * *

[أقوال وحكايات حول الحمق]

قالوا : كلّ شيء يَعِزّ إذا قَلّ ، والعقل كلّما كان أكثر كان أعزّ وأعلى .

وكان عبدُ الملك يقول : أنا للعاقل المدبرِ أرجَى مني للأحمقِ المُقبِل .

قيل لبعضهم : ما جِماعُ العَقل ؟ فقال : ما رأيتُــه مجتمعا في أحد فأصِفَه ، وما لا يوجد كاملا فلا حَدّ له .

وقال الزُّهرى : إذا أنكرتَ عقلكَ فاقدحه بعاقل .

وقيل : عَظمت المئونة فى عاقل متجاهل ، وجاهل متعاقل .

وقيل : الأحمق يتحفظ من كل شىء إلا من نفسه .

وقيل لبعضهم : العقل أفضلُ أم الجدّ ؟ فقال : العقل من الجدّ .

وخطب رجلان إلى ديماووس الحكيم ابنته ، وكان أحدُهما فقيرا والآخر غنيا ، فزوجها من الفقير ، فسأله الإسكندر عن ذلك ، فقال : لأنّ الغنىّ كان أحمق ، فكنت أخاف عليه الفقر ، والفقير كان عاقلا ، فرجوتُ له الغنى .

وقال أرسطو : العاقل يوافق العاقل ، والأحمق لا يوافق العاقل ، ولا أحمق كالعُود المستقيم الذى ينطبق على المستقيم ؛ فأما المعوجّ فإنه لا ينطبق على المعوج ولا على المستقيم .

وقال بعضهم : لأنْ أزاول أحمقَ أحبّ إلىّ من أن أزاول نصف أحمق ـ أعنى الجاهل المتعاقل .

* * *

واعلم أن أخبار الحمق ونوادرهم كثيرة ، إلا أنا نذكر منها ها هنا ما يليق بكتابنا ، فإنه كتاب نزهناه عن الخلاعة والفُحش إجلالا لمنصب أمير المؤمنين .

قال هشام بن عبد الملك يوما لأصحابه : إنّ حمقَ الرجل يُعْرَف بخصال أربع : طولِ لحيته ، وبشاعةِ كُنيته ، ونَقْش خاتمه ، وإفراط نهمته . فدخل عليه شيخٌ طويلُ العُثْنون ، فقال هشام : أمّا هذا فقد جاء بواحدة ، فانظروا أين هو من الباقى ؟ قالوا له : ما كُنيةُ الشيخ ؟ قال : أبو الياقوت ، فسألوه عن نقش خاتمه ، فإذا هو :

﴿ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ﴾[1] فقيل له : أىَّ الطعام تشتهي ؟ قال : الدُّبَّاء[2] بالزيت ؛ فقال هشام : إنّ صاحبكم قد كَمَل .

وسمِع عمرُ بنُ عبد العزيز رجلا يُنادي آخرَ : يا أبا العُمَرَين ؛ فقال : لو كان له عقلٌ لكفاه أحدُهما .

وأرسل ابنُ لعجل بن لجيم[3] فرساً له في حَلْبة ، فجاء سابقاً ، فقيل له : سَمِّه باسم يُعرَف به ، فقام ففقأ عَيْنَه وقال : قد سميتُه الأعوَر ، فقال شاعر يهجُوه :

رمتْني بنو عِجْل بـداءِ أبيهِـمُ ... وأيّ عبـاد الله أَنْوَكُ مِن عِجْل !

أليسَ أبوهمْ عـارَ عَيْنَ جـوادِه ... فأصبحتْ به الأمثالُ تُضرَب بالجهل

وقال أبو كعب القاصُّ في قصصه : إنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله قال في كَبِد حمزةَ ما علمتم ، فادعوا اللهَ أن يُطعمنا من كَبِد حمزة !

وقال مرّةً في قصصه : اسم الذئب الذي أكل يوسفَ كذا وكذا ، فقيل له : إنّ يوسف لم يأكلْه الذئب ؟ قال : فهذا اسمُ الذئب الذي لم يأكل يوسفَ .

ودخل كَعْبُ البَقَرِ الهاشميّ على محمد بن عبد الله بن طاهر يعزِّيه في أخيه ، فقال له : أعظمَ اللهُ مُصيبةَ الأمير ! فقال الأمير : أمّا فيك فقد فَعَل ، والله لقد همَمتُ أن أحلِقَ لحيتَك ؛ فقال : إنما هي لحيةُ الله ولحيةُ الأمير فليفعلْ ما أحَبَّ .

وكان عامرُ بن كُرَيز أبو عبد الله بن عامر ، مِن حَمْقَى قريش ، نظر إلى عبد الله وهو يخطُب والناسُ يستحسِنون كلامَه ، فقال لإنسانٍ إلى جانبه : أنا أخرجتُه من هذا ، وأشار إلى متاعه .

---

(١) سورة يوسف ١٨ . (٢) الدباء : القرع .

(٣) ورد الإسم محرفاً في ا ، ب . وأصلحته من د ، والعقد ٦ : ١٥٦ .

ومن حمقى قريش العاصُ بنُ هشام المخزومىّ ، وكان أبو لهب قامَرَه فقمَرَه ماله ثم دارَه ، ثم قليلَه وكثيرَه وأهلَه ونفسَه ، فاتخذه عبدا ، وأسلمه قَينا ، فلما كان يومُ بدْر بعث به بَديلا عن نفسه ، فقُتِل ببدر ، قتَله عمرُ بنُ الخطّاب ، وكان ابنَ عمّ أمّه .

ومِنَ الحمقى الأحوص بنُ جعفر بن عمرو بن حُرَيث ، قال له يوما مجالسوه : ما بالُ وجهك أصفر ! أتشتكي شيئا ؟ فرجع إلى أهله ، وقال : بأبى الحُبَيبة ، أنا شاكٍ ولا تُعلمونني ! اطرَحوا علىّ الثياب وابعثوا إلى الطبيب .

ومن حمقى بنى عجل حسّان بن الغضبان من أهل الكوفة ، ورث نصف دار أبيه ، فقال : أريد أن أبيعَ حِصّتى من الدار ، وأشترىَ بالثمن النصفَ الباقى ، فتصيرَ الدّار كلّها لى .

ومن حمقى قريش بكّار بنُ عبد الملك بن مروان ، وكان أبوه ينهاه أن يجالس خالدَ ابنَ يزيدَ بن معاوية لما يَعرف من حمقه ، فجلس يوما إلى خالد ، فقال خالد يعبث به : هذا والله الردّد فى بنى عبد مناف ، فقال بكّار : أجل ، أنا والله كما قال الأول :

* مردّدٌ فى بنى اللَّخْناء ترديدا *

وطار لبكّار هذا بازى ، فقال لصاحب الشُّرطة : أغلق أبواب دمشق لئلا يخرج البازىّ .

ومن حمقى قريش معاوية بنُ مروانَ بن الحكَم ، بينا هو واقفٌ بباب دمشق ينتظر أخاه عبدَ الملك على باب طحّان ، وحمارُ الطحّان يدور بالرّحا وفى عنقه جُلجُل ، فقال للطحّان : لِمَ جعلتَ فى عنق هذا الحمار جُلجُلا ؟ فقال : ربّما أدركتنى سَأْمةٌ أو سآمةٌ ، فإذا لم أسمع صوتَ الجُلجُل علمتُ أنه قد نام ، فصِحتُ به ، فقال : أرأيتَه إن قام وحرّك رأسه ، ما عِلْمُك به أنه قائم ؟ فقال : ومَن لحمارى بمثل عقل الأمير !

وقال معاوية لِصَعْصَعة وقد دَخَل بابنه تلك اللَّيلة فافتضّها : لقد ملأنْتَا ابنتُكَ البارحة دماً ؛ فقال : إنّها من نسوةٍ يَخْبأن ذلك لأزواجهنّ .

وممن تحمّق في قريش سليمانُ بنُ يزيدَ بن عبد الملك ، قال يوما : لعن اللهُ الوليدَ أخي ! فلقد كان فاجرا ، أرادني على الفاحشة ، فقال له قائل من أهله ، اسكُت وَيْحَك ، فوالله إن كان هَمّ لقد فَعَل !

وخطب سعيدُ بنُ العاص عائشة ابنةَ عثمانَ ، فقالت : هو أحمق ، لا أتزوّجه أبدا ، له بُرْذَوْنان لونُهما واحد عند الناس ، ويَحمِل مؤنةَ اثنين .

وممّن كان يُحمَّق من قريش عُتبةُ بنُ أبي سُفيان بن حرب وعبدُ الله بنُ معاوية ابن أبي سُفيان وعبدُ الله بنُ قيس بن مَخرمة بن المطلب وسهلُ بنُ عمرو أخو سُهَيل ابن عمرو بن العاص . وكان عبدُ الملك بنُ مروان يقول : أحمقُ بيتٍ في قريش آلُ قيس ابن مَخرمة .

ومن القبائل المشهورة بالحُمْق الأَزْد ، كتب مَسلَمة بنُ عبد الملك إلى يزيدَ ابن المهلّب لمّا خرج عليهم : إنك لستَ بصاحب هذا الأمر ، إنّ صاحبَه مغمورٌ موتور ، وأنت مشهور غير موتور . فقام إليه رجل من الأَزْد ، فقال : قدّم ابنك مَخْلَدا حتى يُقتل فتصير موتورا .

وقام رجل من الأَزْد إلى عُبيد الله بن زياد فقال : أصلح اللهُ الأمير ! إنّ امرأتي هلكتْ ، وقد أردت أن أتزوّج أمّها ، وهذا عَريفي فأعِنّي في الصّداق ، فقال : في كم أنتَ من العطاء؟ فقال : في سَبعمائة ؛ فقال : حُطُّوا من عطائه أربعمائة ، يكفيك ثلاثمائة .

ومَدَح رجلٌ منهم المهلّب فقال :

نعم أميرُ الرّفقــة المهلّبُ أبيضُ وَضّاح كتَيْس الحُلّبُ

فقال المهلب : حسْبُكَ يرحمك الله !

وكان عبدُ الملك بن هلال عنده زِنْبيل[1] مملوء حصاً للتسبيح ، فكان يسبِّح بواحدة واحدة ، فإذا ملَّ طرح اثنتين اثنتين ، ثم ثلاثا ثلاثا ، فإذا ازداد مَلالُه قبض قبضةً وقال : سبحان الله عددك ! فإذا ضجر أخذ عُرَا الزِّنبيل وقلبه ، وقال : سبحان الله بعدد هذا .

ودخل قومٌ منزلَ الحَرَمِيّ لبعض الأمر ، فجاء وقتُ صلاة الظهر ، فسألوه عن القبلة ، فقال : إنما تركتُها منذ شهر .

وحَكَى بعضُهم ، قال : رأيت أعرابيا يبكي ، فسألته عن سبب بكائه ، فقال : بلغني أنّ جالوتَ قتل مظلوما .

وسُئل بعضُهم أحمق ، فقال : يسمع غير ما يقال ، ويحفظ غير ما يسمع ، ويكتب غير ما يحفظ ، ويُحدِّث بغير ما يكتب .

قال المأمونُ لثمامة : ما جَهْد البلاء يا أبا معن ؟ قال : عالمٌ يجري عليه حُكْم جاهل .

قال : من أين قلتَ هذا ؟ قال : حملني الرشيدُ عند مسرور الكبير ، فضيّق عليّ أنفاسي ، فسمعته يوما يقرأ : ﴿ وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذَّبِينَ ﴾[2] بفتح الدال ، فقلت له : لا تقل أيها الأمير هكذا ، قل : ﴿ للمكذِّبين ﴾ ، وكسرتُ له الدال ، لأنّ المكذِّبين هم الأنبياء ، فقال : قد كان يقال لي عنك : إنك قدريّ ، فلا نجوتُ إن نجوتَ الليلةَ مني ! فعاينتُ منه تلك الليلة الموتَ من شدة ما عذَّبني .

قال أعرابيّ لابنه : يا بنيّ كن سَبُعا خالسا ، أو ذئبا حائسا[3] ، أو كلبا حارسا ، ولا تكن أحمقَ ناقصا .

---

(١) الزبيل ، بالكسر وقد يفتح : القفة أو الجراب أو الوعاء .

(٢) سورة المرسلات ١٩ .   (٣) يقال : يحوس الذئب الغنم ؛ أي يتخللها ويفرقها .

وكان يقال : لولا ظُلْمة الخطأ ما أشرق نورُ الصّواب .

وقال أبو سعيد السِّيرافيّ : رأيتُ متكلِّمًا ببغدادَ بلغ به نقصُه في العربيّة أنّه قال في مجلس مشهور : إنّ العبد « مضطرٌّ » بفتح الطاء ، والله « مضطِرٌّ » بكسرها ؛ وزعم أنّ من قال : « الله مضطرٌّ عبد إلى كذا » ، بالفتح كافر ، فانظر أين بلغ به جهلُه ، وإلى أيّ رذيلة أدّاه نقصُه !

وصف بعضُهم إنسانا أحمقَ ، فقال : والله للحكمة أزلّ عن قلبه من المِـداد عن الأديم الدَّهين .

مرّ عمرُ بنُ الخطاب على رُماةٍ غرَضٍ ، فسمع بعضَهم يقول : أخطيْتَ وأسبْتَ ؛ فقال له : مَهْ ، فإن سُوءَ اللّحن شرٌّ من سُوء الرِّماية .

تضجّر عمرُ بنُ عبد العزيز من كلام رجل بين يديه ، فقال له صاحبُ شُرْطته : قم فقد أوذيتَ أميرَ المؤمنين ! فقال عمر : والله إنّك لأشدّ أذًى لي بكلامك هذا منه .

ومن حَمْقَى العرب وجُهلائهم كلابُ بن صعصعة ، خرج إخوتُه يشترون خيلا ، فخرج معهم ، فجاء بعِجْل يقوده ، فقيل له : ما هـذا ؟ فقال : فرسٌ اشتريتُه ؛ قالوا : يامائق[1] ؛ هذه بقرة ، أما ترى قرنَيْها ! فرجع إلى منزله فقطع قرنَيها ، ثم قادها ، فقال لهم : قد أعدتُها فرسا كما تريدون ، فأولادُه يُدْعَوْن بني فارس البَقَرة .

وكان شَذرة بن الزِّبرقان بن بَدْر من الحَمْقى ، جاء يومَ الجمعة إلى المسجد الجامع فأخذ بعِضادَتَي[2] الباب ، ثمّ رفع صوتَه : سلامٌ عليكم ، أيَلِج شَذرة ؟ فقيل له : هـذا يومٌ لا يُستأذَن فيه ، فقال : أوَ يَلِج مِثْلي على قَوْم ولم يُعرَف له مكانُـه .

---

(١) المائق : الأحمق .

(٢) عضادتا الباب : خشبتاه من جانبيه .

واستعمل معاويةُ عامــلا من كَلْب ، فخَطَب يوما ، فذكَرَ المجوسَ ، فقال : لَعَنهم الله ! يَنكِحون أمَّهاتِهم ، والله لو أُعطيتُ عشرةَ آلاف درهم ما نكحتُ أمّى ، فبلغ ذلك معاوية ، فقال : قبّحه الله ! أترَوْنه لو زادوه فَعَل ! وعزَله .

وشرَدَ بعيرُ أهَبَنَّقة — واسمُه يزيدُ بن ثَرْوان — فجعل يُنادى : لمن أتى به بعيران ، فقيل له : كيف تَبذُل وَيْلك بعيرَيْنِ فى بعير ! فقال لحلاوة الوِجْدان .

وسُرِقَ من أعرابىّ حمارٌ ، فقيل له : أسُرِق حمارُك ؟ قال : نَعَم ، وأحمَدُ اللهَ ، فقيل له : على ماذا تَحمَده ؟ قال : كيف ! لم أكن عليه .

وخَطَب وكيعُ بنُ أبى سود[1] بخُراسانَ ، فقال : إنّ الله خَلَق السموات والأرضَ فى ستة أشهر ، فقيل له : إنّها ستة أيّام ، فقال : والله لقد قلتُها وأنا أستقِلُّها !

وأُجرِيَتْ خيلٌ فطَلَع فيها فرسٌ سابق ، فجعل رجلٌ من النَّظّارة يكبّر ويَثِب من الفَرَح ، فقال له رجل إلى جانبه : يا فتى ، أهذا الفرسُ السابق لك ؟ قال : لا ولكنّ اللِّجامَ لى .

وقيل لأبى السَّمّاح الأعرابىّ عند موته : أَوْصِ ، فقال : إنّا الكرام يوم طِخْفة[2] ، قالوا : قل خيراً يا أبا السمّاح ، قال : إن أحبّت امرأتى فأعطُوها بعيراً ، قالوا : قل خيرا ، قال : إذا مات غلامى فهو حُرّ .

وقيل لرجل عند موته : قل لا إلــه إلا الله ، فأعرَض ، فأعادُوا عليه مرارا ، فقال لهم : أخبرونى عن أبى طالب ، فالها عند موته ؟ قالوا : وما أنتَ وأبو طالب ! فقــال : أرغَب بنفسى عن ذلك الشريف .

---

(١) ب : « أسود » تصحيف صوابه فى د .

(٢) طخفة : موضع فى طريق البصرة إلى مكة ؛ ويوم طخفة من أيامهم ، لبنى يربوع على المنذر بن ماء السماء

وقيل لآخَرَ عند موته : ألا تُوصِي ؟ فقال : أنا مغفورٌ لى ، قالوا : قل : إن شاء الله ، قال : قد شاءَ الله ذلك ، قالوا : يا هذا لا تدَعِ الوصيّة ، فقال : لابنَىْ أخيه ، يابنَىْ حربٍ ، ارفعا وسادِى ، واحتَفِظا بالحلّة الجِياد[1] ، فإنّما حَوْلَكما الأعادى .

وقيل : لمعلّم ابن معلّم : مالَكَ أحمَق ؟ فقال : لو لم أكن أحمقَ ؛ لكنتُ ولدَ زِنًا .



(٤١)

الأصـل :

وقال عليه السلام لبعض أصحابه في علة اعتلها :

جَعَلَ اللهُ مَا كَانَ مِنْكَ مِنْ شَكْوَاكَ حَطّاً لِسَيِّئَاتِكَ ، فَإِنَّ الْمَرَضَ لَا أَجْرَ فِيهِ ، وَلَكِنَّهُ يَحُطُّ السَّيِّئَاتِ وَيَحُتُّهَا حَتَّ الْأَوْرَاقِ ، وَإِنَّمَا الْأَجْرُ فِي الْقَوْلِ بِاللِّسَانِ ، وَالْعَمَلِ بِالْأَيْدِي وَالْأَقْدَامِ ، وَإِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ يُدْخِلُ بِصِدْقِ النِّيَّةِ وَالسَّرِيرَةِ الصَّالِحَةِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْجَنَّةَ .



قال الرضى رحمه الله تعالى :

وأقولُ : صدق عليه السلام ، إنَّ المرض لا أجر فيه ، لأنه من قبيل ما يُستحَقُّ عليه العِوَضُ ؛ لأنَّ العِوَضَ يُستحَقُّ على ما كان في مُقابَلة فِعْل الله تعالى بالعبد من الآلام والأمراض وما يجرى مَجرى ذلك ، والأجرُ والثوابُ يُستحَقّان على ما كانَ في مُقابِل فِعْل العبد ، فبينهما فَرقٌ قد بيَّنَهُ عليه السلام كما يَقتضيه عِلمُه الثَّاقِبُ ورأيُهُ الصَّائب .

* * *

الشَّـرْحُ :

ينبغي أن يُحمَل كلامُ أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الفصل على تأويلٍ يُطابق ما تدلّ عليه العقول وألّا يُحمَل على ظاهره ، وذلك لأنّ المرض إذا استحق عليه الإنسان

العوض لم يَجُزْ أن يقال : إنّ العِوَض يَحُطّ السّيئات بنفسه ، لا على قول أصحابنا ، ولا على قول الإمامية ، أمّا الإماميّة فإنهم مُرْجِئة ، لا يَذْهَبون إلى التحابُط ، وأما أصحابُنا فإنّهم لا تَحابط عنـــدهم إلا في الثّواب والعقاب ؛ فأمّا العقاب والعِوَض فلا تَحابُط بينهما ، لأن التّحابُط بين الثواب والعقاب ، إنّما كان باعتبار التنافى بينهما من حيثُ كان أحدُهما يتضمّن الإجلال والإعظام ، والآخر يتضمن الاستخفاف والإهانة ، ومحالٌ أن يكون الإنسان الواحد مُهاناً معظّما فى حالٍ واحدة ؛ ولما كان العِوَض لا يتضمّن إجلالا وإعظاما ، وإنما هو نفعٌ خالص فقط ، لم يكن منافيا للعقاب ، وجاز أن يجتمع للإنسان الواحد فى الوقت الواحد كونه مستحقاً للعقاب والعِوَض ، إمّا بأن يوفَّر العوض عليه فى دار الدنيا ، وإمّا بأن يوصَل إليه فى الآخرة قبل عِقابه ، إن لم يمنع الإجماع من ذلك فى حقّ الكافر ، وإمّا أن يُخفَّف عليه بعضُ عقابه ، ويجعل ذلك بدلا من العوَض الذى كان سبيله أن يُوَصل إليه ، وإذا ثبت ذلك وَجَب أن يُحمَل كلامُ أمير المؤمنين عليه السلام على تأويل صحيح ، وهو الذى أراده عليه السلام ، لأنه كان أعرَف الناس بهذه المعانى ، ومنه تَعلَّم المتكلِّمون علم الكلام ، وهو أن المرض والألم يَحُطّ الله تعالى عن الإنسان المبتلَى به ما يستحقـــه من العقاب على معاصيه السالِفة تفضُّلا منه سبحانه ، فلما كان إسقاط العقاب متعقِّبا للمرض، وواقعا بعده بلا فَصْل ، جاز أن يُطلَق اللفظ بأنّ المرض يَحُطّ السيئات ويحتّها حَتّ الوَرَق ، كما جاز أن يُطْلَق اللفظ بأنّ الجماع يُحبِل المرأة ، وبأنّ سَقْيَ البَذْر الماء ينبته ، إن كان الولد والزرع عند المتكلمين وقعا من الله تعالى على سبيل الاختيار ، لا على الإيجاب ؛ ولكنه أجرى العادة ؛ وأن يفعل ذلك عقيب الجماع وعقيب سَقْى البَذْر الماء .

فإن قلت : أيجوز أن يقال : إنّ الله تعالى يمرض الإنسان المستحقّ للعقاب ، ويكون إنما أمرضه ليُسقِط عنه العقاب لا غير ؟

(١) ا : « يحط عنه السيئات » .

قلت : لا ، لأنه قادر على أن يُسقط عنه العقاب ابتداء ، ولا يجوز إنزال الألم إلا حيث لا يمكن اقتصاص العوَض المجزى به إليه إلا بطريق الألم ، وإلا كان فعلُ الألم عَبَثا ، ألا ترى أنه لا يجوز أن يستحق زيدٌ على عمرو ألف درهم فيصبر به ويقول : إنما أضربُه لأجعل ما يناله من ألم الضرب مُسقطا لما أستحقّه من الدراهم عليه ؟ وتذمّه العقلاء ، ويسفّهونه ، ويقولون له فهلّا وهبتَها له ، وأسقطتها عنه من غير حاجة إلى أن تضربه وتؤلمه ! والبحثُ المستقصى فى هذه المسائل مذكور فى كتبي الكلامية ، فليرجَع إليها . وأيضا فإن الآلام قد تنزل بالأنبياء وليسوا ذَوى ذُنوب ومَعاصٍ ليقال : إنّها تحطها عنهم .

فأمّا قوله عليه السلام : « وإنما الأجرُ فى القول . . . » إلى آخر الفَصْل ، فإنه عليه السلام قسَم أسباب الثواب أقساما ؛ فقال : لمّا كان المرَض لا يقتضى الثواب لأنه ليس عمل المكلف — وإنما يستحق المكلف الثواب على ما كان من فِعله — وجَب أن يبيّن ما الذى يستحق به المكلفُ الثواب ، والذى يستحق المكلف به ذلك أن يعمل فعلا إما مِنْ أفعال الجوارح ؛ وإما من أفعال القلوب ، فأفعال الجوارح إما قولٌ باللسان أو عمل ببعض الجوارح وعبّر عن سائر الجوارح — عدا اللسان — بالأيدى والأقدام ، لأن أكثر ما يُفعل بها ، وإن كان قد يُفعل بغيرها نحو مجامعة الرجل زوجته إذا قصد به تحصينها وتحصينه عن الزنا ، ونحو أن يُنحّىَ حَجرا ثقيلا برأسه عن صَدْر إنسانٍ قد يقتله ، وغير ذلك ، وأما أفعال القلوب فهي العزوم والإرادات والنظر والعلوم والظنون والندم ، فعبّر عليه السلام عن جميع ذلك بقوله : « بصدق النية والسريرة الصالحة » ، واكتفى بذلك عن تعديد هذه الأجناس .

فإن قلت : فإنّ الإنسان قد يستحق الثواب على ألّا يفعل القبيح ، وهذا يخرم الحصر الذى حصره أمير المؤمنين ؟

قلت : يجوز أن يكون يذهب مذهب أبى علىّ فى أن القادر بقدرة لا يخلو عن الأخذ والترك .

(٤٢)

الأصْـلُ :

وقال عليه السلام فى ذكر خباب :

رَحِمَ اللهُ خَبَّابَ بْنَ الْأَرَتِّ ! فَلَقَدْ أَسْلَمَ رَاغِباً ، وَهَاجَرَ طَائِعاً ، وَعَاشَ مُجَاهِدًا . طُوبَى لِمَنْ ذَكَرَ الْمَعَادَ ، وَعَمِلَ لِلْحِسَابِ ، وَقَنِعَ بِالْكَفَافِ ، وَرَضِيَ عَنِ اللهِ !



الشَّـرْحُ :

[خبّاب بن الأرتّ]

هو خبّاب بن الأرتّ بن جندلة بن سعد بن خزيمة بن كعب بن سعد بن زيد مَناة ابن تميم ، يكنى أبا عبد الله ـ وقيل : أبا محمد وقيل : أبا يحيى ـ أصابه سَبْيٌ فبيع بمكة[1] .

وكانت أمه حَنّانة ، وخَبّاب من فقراء المسلمين وخيارهم ، وكان به مرض ، وكان فى الجاهليّة قينًا حدادا يَعْمل السيوف ، وهو قديمُ الإسلام ؛ قيل إنه كان سادس ستة ، وشهد بَدْرا وما بعدها من المشاهد ، وهو معدودٌ فى المعذَّبين فى الله ؛ سأله عمرُ بن الخطاب

---

(١) الاستيعاب : « كان قينا يعمل السيوف فى الجاهلية ، فأصابه سباء فبيع بمكة ، فاشترته أم أنمار بنت سباع الخزاعية » .

أيام خلافته : ما لقيت من أهل مكة ؟ فقال : انظر إلى ظهري ؟ فنظر فقال : ما رأيت كاليوم ظَهْرَ رَجل ! فقال خبّاب : أوقدُوا لي نارا وسُحِبت(١) عليها ، فما أطفأها إلّا وَدَكُ ظَهْري .

وجاء خبّاب إلى عمر ، فجعل يقول : ادنُهْ ، ادنُهْ ، ثم قال له : ما أحدٌ أحقّ بهذا المجلس منك ؟ إلّا أن يكون عمّارَ بنَ ياسر . نزل خبّابٌ إلى الكوفة ، ومات بها في سنة سبع وثلاثين ، وقيل : سنة تسع وثلاثين ، بعد أن شهد مع أمير المؤمنين عليٍّ عليه السلام صفّين ونَهْرَوان ، وصلّى عليه عليٌّ عليه السلام ، وكانت سنُّه يومَ مات ثلاثا وسبعين سنة ، ودُفِن بظَهْرِ الكوفة(٢) .

وهو أوّل من دُفِن بظَهْرِ الكوفة ، وعبدُ الله بن خبّاب هو الذي قتلته الخوارج ، فاحتجّ عليٌّ عليه السلام به وطلبهم بدَمِه ، وقد تقدّم ذكرُ ذلك .

---

(١) ب : « وسحبت » ، وأثبت ما في أ ، د ، والاستيعاب .

(٢) انظر ترجمة خباب في الاستيعاب ١ : ٤٣٨ .

(٤٣)

الأصْـلُ :

وقال عليه السلام :

لَوْ ضَرَبْتُ خَيْشُومَ الْمُؤْمِنِ بِسَيْفِي هَذَا عَلَى أَنْ يُبْغِضَنِي مَا أَبْغَضَنِي ، وَلَوْ صَبَبْتُ الدُّنْيَا بِجَمَّاتِهَا عَلَى الْمُنَافِقِ عَلَى أَنْ يُحِبَّنِي مَا أَحَبَّنِي ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قُضِيَ فَانْقَضَى عَلَى لِسَانِ النَّبِيِّ الأُمِّيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنَّهُ قَالَ : « يَا عَلِيُّ ، لَا يُبْغِضُكَ مُؤْمِنٌ ، وَلَا يُحِبُّكَ مُنَافِقٌ » .

الشَّـرْحُ :

جَمّاتها بالفتح : جَمعُ جَمّة ، وهى المكان يجتمع فيه الماء وهذه استعارة ، والخَيْشوم : أقصى الأنف .

ومرادُه عليه السلام من هـذا الفصل إذكار الناس ما قاله فيه رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو : « لا يُبغضك مؤمن ، ولا يحبك منافق » ؛ وهى كلمةٌ حقّ ، وذلك لأنّ الإيمان وبغضه عليه السلام لا يجتمعان ، لأن بغضه كبيرة ، وصاحب الكبيرة عنـدنا لا يسمّى مؤمنا ، وأمّا المنافق فهو الذى يُظهر الإسلامَ ويُبطن الكفر ، والكافرُ بعقيدته لا يحبّ عليّاً عليه السلام ، لأن المراد من الخبر المحبّة الدّينيّة ، ومن لا يعتقد الإسـلام لا يحبّ أحداً من أهل الإسلام ، لإسلامه وجهاده فى الدّين ، فقد بان أنّ الكلمة حقّ ؛ وهذا الخبر مَرْوِيٌّ فى الصحاح بغير هـذا اللفظ : « لا يحبُّك إلا مؤمن ، ولا يبغضك إلّا منافق » ، وقد فسرناه فيما سبق .

(٤٤)

الأصْـلُ :

سَيِّئَةٌ تَسُوءُكَ خَيْرٌ عِنْدَ اللهِ مِنْ حَسَنَةٍ تُعْجِبُكَ .

* * *

الشَّـرْحُ :

هـذا حقّ ، لأنّ الإنسان إذا وقع منه القبيح ثمّ ساءه ذلك وندم عليه وتاب حقيقة التوبة كَفّرَتْ توبته معصيته ، فسقط ما كان يستحقّه من العقاب ، وحصل له ثوابُ التوبة ، وأمّا من فعل واجبا واستحقّ به ثوابا ثم خامره الإعجاب بنفسه والإدلال على الله تعالى بعلمه ، والتِّيه على الناس بعبادته واجتهاده ، فإنه يكون قد أَحبط ثواب عِبادته بما شفَعها من القبيح الذى أتاه ، وهو العُجْب والتِّيه والإدلال على الله تعـالى ، فيعود لا مُثابا ولا مُعاقبا ، لأنه يتـكافأ الاستحقاقان .

ولا ريب أنّ من حَصَل له ثواب التوبة ، وسَقط عنه عقاب المَعصية ؛ خيرٌ ممن خرج من الأمرَين كَفافا[1] لا عليه ولا له .

---

(١) الكفاف من الشىء : مثله .

(٤٥)

الأصْـلُ :

قَدْرُ الرَّجُلِ عَلَى قَدْرِ هِمَّتِهِ ، وَصِدْقُهُ عَلَى قَدْرِ مُرُوءَتِهِ ، وَشَجَاعَتُهُ عَلَى قَدْرِ أَنَفَتِهِ ، وَعِفَّتُهُ عَلَى قَدْرِ غَيْرَتِهِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد تقدّم الكلامُ في كلّ هذه الشيم والخصال ، ثم نقول ها هنا : إنّ كِبَر الهمّة خُلق مختصٌّ بالإنسان فقط ، وأما سائر الحيوانات فليس يوجد فيها ذلك ، وإنما يتجرّأ كلّ نوع منها الفعل بقدر ما في طبعه، وعلوّ الهمة حالٌ متوسّطة محمودة بين حالتين طرفي رذيلتين، وهما التدح ، وتسميه الحكماء التفتّح ـ وصغر الهمة ـ وتسميه الناس الدناءة ، فالمتفتّح تأهل الإنسان لما لا يستحقه ، وصغر الهمة تركه لما يستحقه لضعفٍ في نفسه ، فهذان مذمومان ، والعدالة وهي الوَسَط بينهما محمودة ، وهي علوّ الهمــة ، وينبغي أن يعلم أن المتفتح جاهلٌ أحمق ، وصغيرُ الهمة ليس بجاهل ولا أحمق ، ولكنه دنيءٌ ضعيف قاصر ، وإذا أردت التحقيق ، فالكبير الهمّة من لا يرضى بالهمم الحيوانية ، ولا يقنع لنفسه أن يكون عند رعاية بطنه وفرجه ؛ بل يجتهد في معرفة صانع العالم ومصنوعاته ، وفي اكتساب المكارم الشرعية ليكون من خلفــاء الله وأوليائه في الدّنيا ، ومجاوريه في الآخرة . ولذلك قيل : مَن عظُمتْ همّته لم يرض بقُنية مستردّة ، وحياةٍ مستعارة ، فإن أمكنك

أن تنتقى ثنية مؤبّدة ، وحياة مخلدة ، فافعل غير مكترث بقلة من يصحبك ويعينك على ذلك فإنه كما قيل :

* إذا عظم المطلوب قل المُساعد *

وكما قيل :

* طرقُ العلاء قليلة الإيناس *

وأما الـكلام في الصدق والمروءة والشجاعة والأَنَفَة والعفّة والغيرة ، فقد تقـدّم كثيرٌ منه ، وسيأتي ما هو أكثر فيما بعد إن شاء الله تعالى .



(٤٦)

الأصْـلُ :

الظَّفَرُ بِالحَزْمِ وَالحَزْمُ بِإِجَالَةِ الرَّأْيِ ، وَالرَّأْيُ بِتَحْصِينِ الأَسْرَارِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد تقدّم القولُ في كتمان السرّ وإذاعته .

وقال الحكماء : السرّ ضربان : أحدُهما ما يُلقَى إلى الإنسان من حديثٍ ليُستكتَم ، وذلك إمّا لفظا كقول القائل : اكتُم ما أقولُه لك ، وإمّا حالا وهو أن يَجْهر[1] بالقول حال انفراد صاحبه ، أو يخفض صوتَه حيث يخاطبه ، أو يُخفيه عن مُجالسيه ؛ ولهذا قيل : إذا حدّثك إنسانٌ والتفتَ إليه فهو أمانة .

والضرب الثانى نوعان : أحدُهما أن يكون حديثاً في نفسك تَستقبح إشاعته ، والثانى أن يكون أمراً تُريد أن تعمله .

وإلى الأوّل أشار النبيّ صلّى الله عليه وآله بقوله : « مَن أتى منكم شيئاً من هذه القاذورات فليستتر بستر الله عزّ وجلّ » ، وإلى الثانى أشار من قال : « مِنَ الوَهَن والضَّعْفِ إعلانُ الأمر قبل إحكامه » ، وكِتمانُ الضَّرب الأوّل من الوَفاء ، وهو مخصوص بعوامّ الناس ، وكِتمان الضَّرب الثانى من المُروءة والحَزْم ؛ والنوع الثانى من نَوْعيه أخصّ بالملوك وأصحاب السياسات .

قالوا : وإذاعة السرّ من قلّة الصبر ، وضِيق الصّدر ، ويُوصَف به ضَعَفة الرّجال

(١) ب : « يحدث » .

والنّساء والصّبيان . والسبب فى أنّه يَصعُب كِتمانُ السرّ أنّ للإنسان قوّتين : إحدّاهما آخِذةٌ ، والأخرَى مُعطِيَة ، وكل واحدةٍ منهما تتشوّق إلى فعلِها الخاصّ بها ، ولولا أنّ الله تعالى وَكّل المعطية بإظهار ما عندها لما أتاك بالأخبارِ مَنْ لَمْ تُزَوّد ، فعَلَى الإنسان أن يُمسِك هـــذه القوّة ولا يُطلِقها إلّا حيث يَجِب إطلاقها ، فإنها إنْ لم تُزَمّ وتُخطَم ؛ تقحّمتْ بصاحبها فى كلّ مَهلَكة .



(٤٧)

الأصلُ

احْذَرُوا صَوْلَةَ الكَرِيمِ إِذَا جَاعَ ، وَاللَّئِيمِ إِذَا شَبِعَ .

* * *

الشَّرْحُ :

ليس يعني بالجوع والشِّبَعِ ما يتعارَفُه الناسُ ، وإنما المراد : احذروا صَوْلةَ الكريمِ إذا ضِيمَ ، وامتُهِن ، واحذَرُوا صَوْلةَ اللئيم إذا أُكرِم . ومِثل المعنى الأوّل قولُ الشاعر :

لا يصبِرُ الحرّ تحتَ ضَيْمٍ وإنما يَصبِرُ الحمارُ

ومِثلُ المعنى الثاني قولُ أبي الطيّب :

إذا أنتَ أكرمتَ الكريمَ ملكتَهُ وإن أنتَ أكرمتَ اللئيم تمرّدَا[1]

---

(١) ديوانه ١ : ٢٨٨ .

(٤٨)

الأصل :

قُلُوبُ الرِّجَالِ وَحْشِيَّةٌ ، فَمَنْ تَأَلَّفَهَا أَقْبَلَتْ عَلَيْهِ .

* * *

الشرح :

هذا مثلُ قولهم : من لانَ استمالَ ، ومن قسا نفرَ ، وما استعبد الحرَّ مثلُ الإحسان إليه . وقال الشاعر :

وإنّي لوَحْشِيٌّ إذا ما زجرتني ... وإنّي إذا ألفتني لألوفُ

فأمّا قولُ عُمارةَ بن عقيل :

تبحثتمُ سُخطي فكدّر بحثُكمْ ... نخيلةَ نفس كان صفواً ضميرُها[1]

ولم يُلبِث التخشينُ نفساً كريمة ... على قومها أن يستمرّ مريرُها

وما النفسُ إلّا نطفة بقرارةٍ ... إذا لم تكدَّر كان صفواً غديرُها

فيكاد يُخالف قولَ أمير المؤمنين عليه السلام في الأصل ، لأنّ أميرَ المؤمنين عليه السلام جَعَلَ أصلَ طبيعة القلوب التوحّش ، وإنّما تُستمال لأمر خارج[2] ، وهو التألّف والإحسان؛ وعُمارة جَعَلَ أصلَ طبيعة النفس الصفو والسلامة ، وإنّما تتكدّر وتجمّح لأمر خارج[2] ، وهو الإساءة والإيحاش .

---

(١) الكامل للمبرد ١ : ٢٩ . (٢) ا : « من خارج » .

(٤٩)

الأصل :

عَيْبُكَ مَسْتُورٌ مَا أَسْعَدَكَ جَدُّكَ .

* * *

الشرح :

قد قال الناسُ في الجَدِّ فأكثروا ، وإلى الآن لم يتحقق معناه ؛ ومن كلام بعضهم : إذا أقبل البَخْتُ باضت الدَّجاجة على الوَتِد ، وإذا أدبر البَخْتُ أسعرَ الصاونُ في الشمس .

ومن كلام الحكماء : إنّ السعادة لتلحظ الحجر فيُدعَى ربّا .

وقال أبو حيّان : نوادر ابن الجصّاص الدالّة على تغفله وبَلَهِه كثيرة جداً ، قد صُنّف فيها الكُتُب . ومن جملتها أنه سمع إنساناً يُنشد نسباً فيه ذكرٌ هند ، فأنكر ذلك ، وقال : لا تذكروا جماءَ النبيّ صلّى الله عليه وآله إلا بخير ، وأشياء عجيبة أظرف من هذا . وكانت سعادتُه تُضرَب بها الأمثال ، وكثرةُ أمواله التي لم تجتمع لقارونَ مثلها . قال أبو حيّان : فكان الناسُ يَعجَبون من ذلك ، حتّى أنّ جماعةً من شُيوخ بغداد كانوا يقولون : إنّ ابنَ الجصّاص أعقلُ الناس ، وأحزمُ الناس ، وإنّه هو الذي أحكم الحالَ بين المُعتضِد وبين خمارَوَيه بن أحمد بن طُولون ، وسَعَى بينهما سِفارةً عجيبة ، وبلغ من الجهتين أحسنَ مبلغ ؛ وخطَب قَطْرَ النَّدَى بنت خمارويه للمعتضد ، وجهزها من مصرَ

على أحمل وَجْه وأعلى ترتيب ، ولكنّه كان يَتعمد أن يتغافل ويتجاهل ويُظهر البَلَه والنقص ، يَستبقى بذلك مالَه ، ويَحرُس به نِعمتَه ، ويَدفع عنــه عينَ الكمال ، وحسَد الأعداء .

قال أبو حيّان : قلتُ لأبى غسّانَ البَصْرىّ : أظنّ ما قاله هؤلاء صحيحا ، فإنّ المتمنّد مع حَزْمه وعقله وكماله وإصابة رأيه ما أحناره للسِّفارة والصّلح إلّا والمرجوّ منه فيما يأتيه ويستقبله من أيّامه نظير ما قد شُوهد منه فيما مَضى من زمانه ؛ وهل كان يجوز أن يصلُح أمرٌ قد تَفاقَم فسادُه وتَعاظَم واشتدّ برسائل أحمَق ، وسِفارةِ أخرَق ! فقال أبو غسّان : إنّ الجَدّ يَستَح حالَ الأخرق ، ويستُر عَيبَ الأحمق ، ويَذُبّ عن عِرض المتلطّخ ، ويقرِّب الصوابَ بمنطقه ، والصحّةَ برأيه ، والنجاحَ بسَعْيه ؛ والجد يستخدم العقلاء لصاحبه ، ويَستعمل آراءَهم وأفكارَهم فى مَطالبه ، وابنُ الجصّاص على ما قيل وروى وحدِّث وحكى ، ولكنْ جَدّه كساه حُلّة الحُمق ، وحماه عواقبَ الخُرْق ، ولو عرفتَ خَبْط العاقل وتعسّه وسوء تأتّيه وانقطاعه إذا فارقه الجَدّ ، لعلمتَ أنّ الجاهلَ قد يصيب بجهله مالا يُصيبُ العالم بعلمه مع حِرْمانه .

قال أبو حيّان : فقلت له : فما الجَدّ ؟ وما هذا المعنى الّذى علقتَ عليه هذه الأحكام[١] كلَّها ؟ فقال : ليس لى عنه عبارة معيّنة ، ولكن لى به علمٌ شافٍ ، استفدتُه بالاعتبار والتّجربة والسّماع العريض من الصّغير والكبير ، ولهذا[٢] سُمع من أعرابىٍّ من الأعراب تُرقِص ابناً لها فتقول له : رزَقَك الله جَدًّا تخدمُك عليــه ذَوُو العقول ، ولا رَزَقك عقلا تَخدُم به ذوى الجدود .

---

(١) د : « الأحوال » . (٢) ا : « وقد سمع » .

(٥٠)

الأصـلُ :

أَوْلَى النَّاسِ بِالعَفْوِ أَقْدَرُهُمْ عَلَى الْعُقُوبَةِ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد تقدّم لنا قولٌ مُقنِع في العَفو والحِلْم .

وقال الأحنف : ما شيء أشدّ اتصالاً بشيء من الحِلْم بالعِزّ .

وقال الحكماء : ينبغي للإنسان إذا عاقب من يستحقّ العقوبة ، ألّا يكون سَمُجاً في انتقامه ، وألّا يعاقب حتى يزول سلطانُ غضبه ، لئلا يُقدِم على ما لا يجوز ، ولذلك جرَتْ سُنّة السلطان بحبْس المُجرم حتى ينظُرَ في جُرْمه ، ويُعيدَ النظر فيه .

وأُتِيَ الإسكندرُ بمُذنِبٍ فصفَح عنه ؛ فقال له بعضُ جلسائه : لو كنتُ إياك أيُّها الملك لقتلتُه ؛ قال : فإذا لم تكن إيّاي ولا كنتُ إيّاك لم يُقتل .

وانتهى إليه أنّ بعضَ أصحابه يَعيبه ، فقيل له : أيُّها الملِك ، لو نَهكْتَه عقوبةً ! فقال: يكون حينئذ أبسطَ لساناً وعُذْراً في اجتنابي .

وقالت الحكماء أيضاً : لذّة العَفْو أطيبُ من لذّة التَّشفِّي والانتقام ، لأنّ لذّة العفو يَشفَعها حمدُ العاقبة ، ولذّة الانتقام يَلحَقها ألمُ النّدم . وقالوا : العقوبة ألأمُ حالات ذي القُدْرة وأدناها ، وهي طَرَفٌ من الجزَع ، ومَنْ رَضِيَ ألّا يكون بينَه وبين الظالم إلّا سِتْرٌ رقيقٌ فلينتَصِف .

(٥١)

الأصل :

السَّخاء ما كانَ ابْتِداء ، فإذا كانَ عن مسألةٍ فحياءٌ وتَذَمُّمٌ .

***

الشرح :

يُعجبني في هذا المعنى قولُ ابنِ حَيُّوس :

إنّي دعوتُ ندَى الكرامِ فلم يُجِبْ   فلأشكُرَنَّ ندَى أجابَ وما دُعِي
ومن العجائبِ والعَجائبُ جَمَّةٌ   شكرُ بطيءٍ عن ندَى المتسرِّعِ

وقال آخر :

ما اعتاضَ باذِلُ وجهِهِ بسؤالِهِ   عِوَضاً ولو نالَ الغِنَى بسؤالِ
وإذا النّوالُ إلى السؤالِ قَرَنْتَهُ   رَجَحَ السؤالُ وخَفَّ كلُّ نَوالِ

(٥٢)

الأصـلُ :

لا غِنَى كالعَقْلِ ، ولا فَقْرَ كالجهْلِ ، ولا ميراثَ كالأدبِ ، ولا ظَهيرَ كالمُشاوَرَةِ .

***

الشَّــرحُ :

رَوَى أبو العبّاس فى " الكامل " عن أبى عبد الله عليه السلام أنه قال : خمسٌ من لم يكن فيه لم يكن فيه كثيرُ مستمتع : العقلُ ، والدينُ ، والأدب ، والحياء ، وحُسن الخلق .

وقال أيضا : لم يُقسم بين الناس شئ أقلّ من خمس : اليقين ، والقناعة ، والصبر ، والشكر ، والخامسة التى يكمُل بها هذا كلّه العقل .

وعنه عليه السلام : أوّل ما خَلَق الله العقل ، قال له : أقبل ، فأقبل ؛ ثم قال له : أدْبِر ، فأدبر ، فقال : ما خلقتُ خلقا أحبَّ إلىّ منك ، لك الثواب ، وعليك العقاب .

وعنه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله ليُبغض الضعيف الذى لا زَبْرَ له ، قال : الزَّبْرُ : العقل .

وعنه عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله : « ما قسم اللهُ للعباد أفضلَ من العقل ، فنومُ العاقل أفضلُ من سَهَر الجاهل ، وفطرُ العاقل أفضل من صوْم الجاهل ، وإقامةُ العاقل أفضلُ من شخوص الجاهل ، وما بعث الله رسولًا حتى يَستكمل العقل ،

وحتى يكون عقله أفضل من عقول جميع أمته ، ومايُضْمِره في نفسه أفضلُ من اجتهاد جميع المجتهدين ، وما أدّى العبد فرائض الله تعالى حتى عَقَلَ عنــه ، ولا يبلُغ جميعُ العابدين في عباداتهم ما يبلُغه العاقل ، والعقلاء هم أولُو الألباب ، الذين قال الله تعالى عنهم : ﴿ وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ .

قال أبو العباس : وقال رجل من أصحاب أبي عبد الله عليه السلام له وقد سمعه يقول ، بل يروى[1] مرفوعا : إذا بلغكم عن رجــل حُسن الحال فانظروا في حُسْن عقله ، فإنمـا يُجازى بعقله . يابن رسول الله ، إن لي جارا كثيرُ الصَّدَقة ، كثيرُ الصــلاة ، كثير الحج ، لا بأس به ! فقال : كيف عقــله ؟ فقال : ليس له عَقْل ؛ فقال : لا يرتفع بذلك منه .

وعنه عليه السلام : ما بعثَ الله نبيًّا إلا عاقلا ، وبعضُ النبيين أرجحُ من بعض ، وما استخلف داودُ سليمان عليه السلام حتى اختبر عقله ، وهــو ابن ثلاث عشرة سنة ، فمكث في مُلكه ثلاثين سنة .

وعنه مرفوعا : صديقُ كلِّ امرئٍ عقله ، وعدوُّه جهله .

وعنه مرفوعا : إنا معاشرَ الأنبياء نكلِّم الناسَ على قدْر عقولهم .

قال أبو العباس : وسئل أبو عبد الله عليه السلام : ما العقل ؟ فقال : ما عُبِد به الرَّحمن ، وا كتُسِبت به الجِنان .

قال : وقال أبو عبد الله : سُئل الحسن بنُ عليّ عليه السلام عن العقل ، فقال : التجرُّع للغُصَّة ، ومداهنة الأعداء .

قلت : هذا كلامُ الحسن عليه السلام ، وأنا أقطع بذلك .

---

(١) ا : « وروى » .

قال أبو العبّاس : وقال أبو عبد الله : العاقل لا يُحدِّث من يخافُ تكذيبه ، ولا يسأل من يخاف منْعه ، ولا يثق بمن يخاف غدره ، ولا يرجو من لا يوثق برجائه .

قال أبو العبّاس : ورُوِى عن أبى جعفر عليه السلام ، قال : كان موسى عليه السلام يُدْنى رجلا من بنى إسرائيل لطول سجوده ، وطُولِ صَمْتِه ، فلا يكاد يذهب إلى موضع إلا وهو معه ، فبينا هو يوما من الأيام إذ مرّ على أرض مُعْشِبة تَهتزّ ، فتأوّه الرجلُ ، فقال له موسى : على ماذا تأوّهْتَ ؟ قال : تمنيت أن يكون لى حمارٌ وأرعاه[1] ها هنا ، فأكبَّ موسى طويلاً ببَصَره إلى الأرض اغتماما بما سمِع منه ، فانحطَّ عليه الوَحْى ، فقال : ما الذى أنكرت من مقالة عبدى ! إنما آخُذ عِبادى على قَدْر ما آتيتُهم .

قال أبو العبّاس : ورُوِى عن على عليه السلام : هَبَط جبرائيلُ عليه السلام على آدم عليه السلام بثلاث ليختار منها واحدة ويَدَع اثنتين ، وهى : العقل ، والحياء ، والدين ؛ فاختار العقل ، فقال جبرائيل للحياء والدين : انصرفا ، فقالا : إنّا أُمِرْنا أن نكون مع العقل حيث كان ، فقال : فشأنكما ! فاز بالثلاث .

* * *

فأما قوله عليه السلام : « ولا ميراثَ كالأدب » فإنى قرأتُ فى حِكَم الفُرس عن بُزُرْجُمهْر : ما ورَّثت الآباءُ أبناءها شيئا أفضل من الأدب ، لأنها إذا ورّثتْها الأدبَ كسبتْ بالأدب المال ، فإذا ورّثتْها المال بلا أدب أتلفته بالجهل ، وقعدَتْ صِفرا من المال والأدب .

قال بعض الحكماء : من أدّب ولدَه صغيرا ، سُرَّ به كبيرا .

وكان يقال : مَن أدّب ولده أرغم حاسِدَه .

وكان يقال : ثلاثةٌ لا غُرْبةَ معهن : مجانبة الرِّيَب ، وحسُن الأدب ، وكفُّ الأذى .

(١) د : « أرعاه » .

وكان يقال : عليكم بالأدب ، فإنه صاحبٌ فى السفر ، ومؤنسٌ فى الوَحدة ، وجمالٌ فى المحفل ، وسببٌ إلى طلب الحاجة .

وقال بُزُرْجُمِهر : مَن كثُر أدبُه كثُر شرَفُه وإن كان قبلُ وَضيعا ، وبَعُد صيته وإن كان خاملا ، وساد وإن كان غريبا ، وكثرت الحاجةُ إليه وإن كان مُقِلّا .

وقال بعض الملوك لبعض وزرائه : ما خيرُ ما يُرزقه العبد ؟ قال : عقلٌ يعيش به ؛ قال : فإن عَدِمَه ؟ قال : أدبٌ يتحلّى به ، قال : فإن عَدِمَه ؟ قال : مالٌ يَستتر به ؛ قال : فإن عَدِمَه ؟ قال : صاعقة تُحْرِقه فتُرِيحُ منه العباد والبلاد .

وقيل لبعض الحكماء : متى يكون العلم شرًّا من عدمه ؟ قال : إذا كثُر الأدب ونَقَصَت القريحة ـ يعنى بالقريحة العقل .

فأما القول فى المَشُورة فقد تقدّم ، ورُبّما ذكرنا منه نُبذاً فيما بعد .

(٥٣)

الأَصْـلُ :

الصَّبْرُ صَبْرَانِ : صَبْرٌ عَلَى مَا تَكْرَهُ ، وَصَبْرٌ عَمَّا تُحِبُّ .

* * *

الشَّـرْحُ :

النوع الأول أشقّ من النوع الثانى ، لأن الأول صبرٌ على مَضرّة نازلة ، والثانى صبرٌ على محبوب متوقّع لم يحصل ، وقد تقدم لنا قول طويل فى الصبر .

سُئل بُزُرْجمهر فى بليته[1] عن حاله ، فقال : هوّن علىّ ما أنا فيه فكرى فى أربعة أشياء : أولها أنى قلت : القضاء والقدَر لابدّ من جريانهما ، والثانى أنى قلت : إن لم أصبر فما أصنع ! والثالث أنى قلتُ : قد كان يجوز أن تكون المِحْنة أشدّ من هذه ! والرابع أنى قلت : لعلّ الفرج قريب !

وقال أنو شروان : جميعُ أمر الدنيا منقسم إلى ضربين لا ثالث لهما : أمّا ما فى دفعه حيلة فالاضطراب دواؤه ، وأما ما لا حيلة فيه فالصبر شفاؤه .

---

(١) د : « بلواه » .

(٥٤)

الأَصْـلُ :

أَلْغِنَى فِي الغُرْبَةِ وَطَنٌ ، والفَقْرُ فِي الْوَطَنِ غُرْبَةٌ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد تقدّم لنا قولٌ مُقنع في الفَقْر والغنى ومدحهما وذمّهما على عادتنا في ذِكر الشيء ونقيضه ، ونحن نذكرُ هاهنا زيادةً على ذلك .

قال رجلٌ لبقراط (١) : ما أشدّ فقرك أيها الحكيم ! قال : لو عرفتَ راحةَ الفَقْر لشغَلك التوجّع لنفسك عن التوجّع لي ؛ الفقرُ مُلكٌ ليس عليه مُحاسَبة .

وكان يقال : أضعفُ الناس من لا يحتمل الغنى .

وقيل للإسكندر : فلانٌ غنيٌّ ؛ فقال : أنا أعلم أنَّ له مالا ، ولكني لا أعلم : أغنيٌّ هو أم لا ! لأني لا أدري كيف يعمل في ماله !

قيل لابن عمر : توفي زيد بن ثابت وترك مائة ألف درهم ، قال : هو تركها لكنّها لم تتركه .

وقالوا : حسبك من شرف الفقر أنك لا ترى أحداً يعصى الله ليفتقر ؛ أخذه الشاعرُ فقال :

يا عائب الفقرِ ألا تَزْدَجِرْ عَيبُ الغِنَى أكبرُ لو تَعْتَبِرْ
إنّكَ تَعصِي اللهَ تَبغِي الغِنَى وليس تَعصِي اللهَ كي تَفْتَقِرْ

وكان يقال : الحلال يَقْطُر ، والحرام يَسِيل .

---

(١) ا : « سقراط » .

وقال بعض الحكماء : ألا تَرَون ذا الغِنَى ما أدوَمَ نَصَبه ، وأقلّ راحته ، وأخسّ من ماله حظّه ، وأشدّ من الأيام حذَره ، وأغرَى الدهر بنقصه وثَلْمه ! ثمّ هو بين سلطان يرعاه ، وحقوقٍ تسترعيه ، وأكفاء يُنافسونه ، وولَدٍ يودّون موتَه ، قد بعث الغنى عليه من سلطانه العناء ، ومن أكفائه الحسَد ، ومن أعدائه البَغى ، ومن ذَوِي الحقوق الذمّ ، ومن الوَلَد الملالة وتمنّي الفقْد ، لا كَذِي البُلْغة قنع فدامَ له السرور ، ورفَض الدنيا فسَلِم من الحسَد ، ورَضِيَ بالكَفاف فكُفِيَ الحقوق .



(٥٥)

الأصْـلُ :

القَناعَةُ مَالٌ لَا يَنفَدُ .

قال الرضى رحمه الله تعالى : وقد روى هذا الكلام عن النبى صلى الله عليه وآله :



الشَّـرْحُ :

قد ذكرنا نُكتاً جليلةَ الموقع فى القناعة فيما تقدم ونذكر ها هنا زيادةً على ذلك .

فمن كلام الحكماء : قاوم الفقرَ بالقناعة ، وقاهِر الغِنَى بالتعفّف ، وطاوِلْ عناءَ الحاسِد بحُسْن الصُّنْع ، وغالِب الموتَ بالذِّكر الجميل .

وكان يقال : الناسُ رجلان واجِدٌ لا يَكتفِي ، وطالِبٌ لا يَجِد ، أخَذَه الشاعر فقال :

وما الناسُ إلا واجدٌ غيرُ قانعٍ   بأرزاقِه أو طالبٌ غـيرُ واجِدِ

قال رجل لبقراط[1] ورآه يأكُل العُشْب[2] : لو خدمتَ المَلِكَ لم تحتجْ إلى أن تأكل الحشيشَ ، فقال له : وأنتَ إنْ أكلتَ الحشيشَ لم تحتجْ أن تخدِم المَلِكَ !

---

(١) ا ، ب : « سقراط » .   (٢) د : « عشبا » .

(٥٦)

الأصل :

المالُ مادَّةُ الشَّهَوات .

* * *

الشَّرْحُ :

قد تقدَّم لنا كلامٌ في المال مدْحاً وذمّاً .

وقال أعرابيٌ لبَنِيه : اجمعوا الدراهم فإنها تُلْبِس اليَلْمَقَ، وتطعِم الجَرْدَق [1] .

وقال أعرابيٌ وقد نظَر إلى دينار : قاتلك الله ! ما أصغر قِمّتك ، وأكبر هِمّتك! .

ومن كلام الحكماء : ما اخترت أن تُحبّ ، فحُبّ دونه .

سئل أفلاطونُ عن المال ، فقال : ما أقولُ في شيء يُعطيه الحظّ ويحفظه اللؤمُ ، ويبلُه الكَرَمُ !

وكان يقال : ثلاثة يؤثرون المالَ على أنفسهم : تاجرُ البَحْر ، والمقاتل بالأجرة، والمرتشي في الحكْم ، وهو شرّهم ؛ لأنّ الأوّلَين ربّما سَلِما ، ولا سلامة للثالث من الإثم .

ثم قالوا : وقد سمّى الله تعالى المالَ خيْرا في قوله : ﴿ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا ﴾ [2] ، وفي قوله : ﴿ وإِنَّهُ لِحُبِّ الخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴾ [3] .

كان عبدُ الرحمن بنُ عَوْف يقول : حبّذا المــال ، أصُون به عِرْضي ، وأقرضُه ربّي

---

(١) اليلمق : القباء المحشو ؛ وهو بالفارسية : « يلمه » والجردق : الرغيف ؛ فارسية أيضا .

(٢) سورة البقرة ١٨٠ .　　(٣) سورة العاديات ٨ .

فبضاعتَه لى . وقالوا فى ذمّ المال : المالُ مِثلُ الماء غادٍ ورائح ، طبعُه كطَبْع الصّبى لا يُوقَف على سببِ رضاه ولا سُخْطه . المالُ لا ينفعك ما لم تُفارِقه .

وفيه قال الشاعر :

وصاحبِ صِدقٍ ليس ينفَع قربُه　　ولا وُدُّه حتى تُفارِقَه عَمْدا

وأخذ هذا المعنى الحريرىّ فقال :

وليس يُغنى عنك فى المَضايقِ　　إلا إذا فرّ فِرارَ الآبِقِ

وقال الشاعر :

ألم تَرَ أنّ المالَ يُهلِك ربَّه　　إذا جَمّ آتيه وسُدّ طريقُهُ

ومَن جاوزَ البحرَ الغزيرَ بقَحْمة　　وسُدّ طريقَ الماء فهو غريقُهُ

(٥٧)

الأصـل :

مَنْ حَذَّرَكَ ، كَمَنْ بَشَّرَكَ .

* * *

الشـرح :

هذا مِثْلُ قولهم : اتَّبِع أمرَ مُبْكِياتِكَ ، لا أمرَ مُضحِكاتِكَ[١] . ومِثْلُه : صديقك من نهاك ، لا من أغراك . ومثله : رَحِم الله امرأً أهدى إليَّ عيوبي .

والتحذير هو النصح ، والنصح واجب ، وهو تعريفُ الإنسان ما فيه صَلاحُه ، ودفع المَضَرَّة عنه ، وقد جاء في الخبر الصحيح : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » ، فقيل : يارسول الله ، لمن؟ فقال : « لعامّة المسلمين » . وأوّل ما يجب على الإنسان أن يُحذِّر نفسَه ويَنصحهـا ، فمن غَشَّ نفسَه فَقَلَّما يُحذِّر غيرَه ويَنصحُه ، وحقّ من اُستُنصِح أن يَبذُل غايةَ النُّصح ولو كان في أمرٍ يضرّ ، وإلى ذلك وقعت الإشارة في الكتاب العزيز بقوله سبحانه: ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ﴾[٢] ، وقال سبحانه: ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدِلُوا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ﴾[٣] .

ومعنى قوله عليه السلام « كمن بَشَّرك » أي ينبغي لك أن تُسَرّ بتحـذيره لك ، كما تُسَرّ لو بَشّرك بأمرٍ تحبّه ، وأن تَشكُرَه على ذلك كما تشكُره لو بشّرك بأمرٍ تحبّه، لأنه لو لم يكن يُريدُ بك الخير لما حَذّرك من الوُقوع في الشرّ .

---

(١) الميداني ١ : ٣٠ ، ولفظه هناك : « أمر مبكياتك لا أمر مضحكاتك » .

(٢) سورة النساء ١٣٥ . (٣) سورة الأنعام ١٥٢ .

(٥٨)

الأَصْـلُ :

اللِّسَانُ سَبُعٌ ، إِنْ خُلِّيَ عَنْهُ عَقَرَ .

* * *

الشَّـرْحُ

قد تقدم لنا كلام طويل فى هذا المعنى .

وكان يقال : إن كان فى الكلام دَرَك ففى الصمت عافية .

وقال الحكماء : النطق أشرف ما خص به الإنسان ، لأنه صورته المعقولة التى باين بها سائر الحيوانات ، ولذلك قال سبحانه : ﴿ خَلَقَ الْإِنسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾(١)، ولم يقل: « وعلّمه » بالواو لأنه سبحانه جعل قوله : ﴿ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴾ تفسيراً لقوله : ﴿ خَلَقَ الْإِنسَانَ ﴾ ، لا عطفاً عليه ؛ تنبيهاً على أن خلقه له وتخصيصه بالبيان الذى لو تُوُهِّم مرتفعا لارتفعت إنسانيته ؛ ولذلك قيل : ما الإنسان لولا اللسان إلا بهيمة مُهْمَلة ، أو صورة مُمَثَّلة .

وقال الشاعر :

لسانُ الفتى نصفٌ ونصفٌ فؤادُهُ   فلم يبقَ إلّا صورةُ اللحمِ والدّمِ(٢)

قالوا : والصمت من حيثُ هو صمتٌ مذموم ، وهو من صفات الجمادات ، فضلا

(١) سورة الرحمن ٣ ، ٤ .

(٢) ينسب لزهير ، من معلقته بشرح الزوزنى ٩٤ .

عن الحيوانات ، وكلامُ أمير المؤمنين عليه السلام وغيرِه من العُلَماء في مَدْح الصَّمت محمول على مَنْ يسيء الكلامَ فيقَعُ منه جنايات عظيمة في أمور الدِّين والدّنيا ، كما رُوِي في الخبر : إنَّ الإنسان إذا أصبَح قالت أعضاؤه للسانه : اتّقِ اللهَ فينا ، فإنّك إن استقَمتَ نجوْنا ، وإن زُغْتَ هَلَكْنا » ، فأما إذا اعتُبر النُّطقُ والصَّمتُ بذاتَيْهما فقط ، فمُحالٌ أن يقال في الصمت فضلٌ ، فضلا عن أن يخايَرَ ويقايَسَ بينه وبين الكلام .



(٥٩)

الأصل :

المرأةُ عقربٌ حُلْوَةُ اللَّسْبَةِ .

* * *

الشرحُ :

اللَّسْبة : اللسعة ، لَسَبَتْهُ العقرب بالفتح : لسعته ولَسِبْتُ العسل بالكسر ، أى لعقته .

وقيل لسقراط : أىُّ السباع أحسن ؟ قال : المرأة .

ونظرَ حكيمٌ إلى امرأة مصلوبة على شجرة ، فقال : ليتَ كلَّ شجرةٍ تحمل مثل هذه الثمرة .

مرَّت بسقراط امرأةٌ وهى تتشوّف[1] ، فقالت : يا شيخ ، ما أقبحَك ؟ فقال : لولا أنّكِ من المرايا الصَّدِئة لَغَمَّني ما بان من قُبْح صورتى فيكِ .

ورأى بعضهم مؤدِّبا يعلِّم جاريةً الكتابة ، فقال : لا تَزِد الشرَّ شرّا ، إنما تسقى سَهمًا سمًّا لتَرمِي به يومًا ما .

ورأى بعضهم جاريةً تحمل نارا ، فقال : نارٌ على نار ، والحامل شرٌّ من المحمول .

وتزوّج بعضهم امرأةً نحيفة ، فقيل له فى ذلك ؛ فقال : اخترتُ من الشرّ أقلَّه .

كتب فيلسوفٌ على بابه : ما دَخَل هذا المنزل شرٌّ قطُّ ، فقال له بعضهم : اكتُبْ : « إلّا المرأةَ » .

---

(١) د : « تتشرف » .

ورأى بعضُهم امرأةً غريقــةً فى الماء ، فقال : زادتالـكَدَرَ كَدَرًا ، والشرُّ بالشرِّ يهلك .

وفى الحديث المرفوع : استعيـــذوا بالله من شِرار النِّساء ، وكونوا من خيارهنَّ على حَذَر .

وفى كلام الحكماء : اعصِ هَواكَ والنساء ، واعمل ما شئت .

دعا بعضهم لصاحبه ، فقال : أماتَ اللهُ عدوَّك ؟ فقال : لو قلت : زوّج الله عدوّك ، لـكان أبلغ فى الانتقام !

ومن الـكنايات المشهورة عنهنَّ : « سِلاحُ إبليس » .

وفى الحديث المرفوع : « إنهنَّ ناقصاتُ عَقْلٍ ودينٍ » .

وقد تقدم من كلام أمير المؤمنين عليه السلام فى هذا الـكتاب ما هو شرحٌ وإيضاح لهذا المعنى .

وجاء فى الحديث أيضا : « شاوروهنَّ وخالفوهنَّ » .

وفى الحديث أيضاً : « النساء حبائلُ الشيطان»

وفى الحديث أيضاً : « ما تركتُ بعدى فتنةً أضرَّ من النِّساء على الرِّجال » .

وفى الحـــديث أيضاً : « المرأةُ ضِلَــعٌ عَوْجاء إنْ دارَيْتَها استمتعت بها ، وإن رُمْتَ تقويمها كسَرْتَها » وقال الشاعر فى هذا المعنى :

هى الضِّلَع العَوْجاء لستَ تقيمُهــا ... ألَا إنْ تقويمَ الضلوعِانكِـسارُها

أيجمعن ضَعْفاً واقتداراً على الفتى ... أليسَ عجيباً ضَعْفُها واقتِــدارُها ؟

ومن كلام بعض الحكماء : ليس ينبغى للعاقل أن يمدح امرأةً إلّا بعد موتها .

وفى الأمثال: لا تَحمَدنّ أَمَةً عامَ شِرائها ، ولاحُرّةً عام بنائها .

ومن كلام عبد الله المأمون : إنهن شرٌّ كلُّهنّ ، وشرّ ما فيهنّ ألّا غِنًى عنهنّ .

وقال بعضُ السَّلف : إنّ كيدَ النساء أعْظمُ من كيد الشيطان ، لأن الله تعالى ذكر الشيطان ، فقال : ﴿ إنّ كيدَ الشيطان كان ضعيفا[1] ﴾ .

وذكر النساء فقال : ﴿ إنه من كيدكُنّ إنّ كيدكنّ عظيم ﴾[2] .

وكان يقال : من الفواقِر امرأة سَوْء إن حَضَرْتَها لسَبَتْكَ ، وإن غبتَ عنها لم تأمَنْها .

وقال حكيم : أضرّ الأشياء بالمال والنفس والدّين والعقل والعِرض شدّة الإغرام بالنساء ؛ ومن أعظم ما يبتلى به المغرَم بهنّ أنه لا يقتصر على ما عنده منهنّ ولو كنّ ألفا ، ويَطمَح إلى ما ليس له منهنّ .

وقال بعض الحكماء : مَن يُحصى مساوئ النساء ! اجتمع فيهنّ نجاسةُ الحيض والاستحاضة ، ودم النِّفاس ، ونقصُ العقل والدين ، وترْك الصوم والصلاة فى كثير من أيام العمر ، ليست عليهن جماعة ولا جُمُعة ، ولا يسلّم عليهنّ ، ولا يكون منهنّ إمامٌ ولا قاضٍ ولا أمير ولا يسافرن إلّا مع وليّ .

وكان يقال : ما نهيتَ امرأةً عن أمرٍ إلّا أتته .

وفى هذا المعنى يقولُ طُفيل الغَنَوىّ :

إنّ النساء كأشجارٍ نبتْنَ معاً ... هُنّ المُرارُ وبعضُ المُرِّ مأكولُ

إنّ النساءَ متى يُنْهَيْنَ عن خُلُقٍ ... فإنّه واجبٌ لا بدّ مفعولُ

---

(١) سورة النساء ٧٦ . (٢) سورة يوسف ٢٨ .

(٦٠)

الأصْلُ :

إِذَا حُيِّيتَ بِتَحِيَّةٍ فَحَيِّ بِأَحْسَنَ مِنْهَا ، وَإِذَا أُسْدِيَتْ إِلَيْكَ يَدٌ فَكَافِئْهَا بِمَا يُرْبِي عَلَيْهَا ، وَالفَضْلُ مَعَ ذَلِكَ لِلْبَادِئ .

* * *

الشَّرْحُ :

اللفظة الأولى من القرآن[١] العزيز ، والثانية تتضمن معنًى مشهوراً .

وقولُه : « والفَضْل مع ذلك للبادئ » ، يقال في الكَرَم والحثّ على فِعْل الخَيْر .

ورَوَى المدائنيّ ، قال : قَدِم على أسدِ بنِ عبدِ الله القُشَيْريّ بخراسانَ رجلٌ ، فدخلَ مع الناس ، فقال أصلَح الله الأمير ! إنّ لي عنـدك يداً ؛ قال : وما يَدُك ؟ قال : أخذتُ بركابك يومَ كذا قال : صدَقْتَ ؛ حاجَتك ؛ قال : تولّيني أبيوَرْد ؛ قال : لِمَ ؟ قال : لأكسَب مائةَ ألف دِرْهم ؛ قال : فإنّا قد أمَرْنا لك بها الساعة ، فتكون قد بلغناكَ ما تحبّ ، وأقرَرْنا صاحبَنا على عَمَله ، قال : أصلَح اللهُ الأمير ! إنك لم تَقضِ ذِمامي ؛ قال : ولِمَ ؛ وقد أعطيتُك ما أمّلت ؟ قال : فأين الإمارة ؟ وأين حُبّ الأمرِ والنَّهي ! قال : قد وَلّيتُك أبيوَرْد ، وسَوّغتُ لك ما أمَرتُ لك به ، وأعفيتُك من المحاسَبة إن صرفتُك عنها ؛ قال : ولِمَ تصرفُني عنها ولا يكون الصَّرف إلّا مِنْ عَجْزٍ أو خِيانة ،

---

(١) وهو قوله تعالى في سورة النساء . ﴿وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾

وأنا برىء منهما ؟ قال : اذهبْ فأنتَ أميرُها مادامتْ لنا خُراسان ؛ فلم يزل أميرا على أبيوَرْدَ حتى عُزِل أسد .

قال المدائنيّ : وجاء رجلٌ إلى نَصر بن سَيَّار يدكُرُ قرابةً[1] ، قال : وما قرابتُك ؟ قال : ولَدَتْني وإيّاكَ فُلانة ! قال نصر : قرابة عَوْرَة ، قال : إنّ العَوْرة كالشَّنّ البالى ، يَرْقَعه أهله فينتفعون به ؛ قال : حاجَتُك ؛ قال : مائة ناقة لاقِح ، ومائة نعجة رُبَّى - أى معها أولادُها - قال : أمّا النِّعاج فخذْها ، وأمّا النُّوق فنأمرُ لك بأثمانها .

ورَوَى الشَّعبيُّ ، قال : حضرتُ مجلسَ زياد وحضره رجلٌ فقال : أيها الأمير ، إنّ لى حُرْمةً أفأذكرها ؟ قال : هاتِها ، قال : رأيتُك بالطائف وأنتَ غُلَيِّم ذو ذُؤابة ، وقد أحاطت بك جماعةٌ من الغلمان ، وأنت تركُض هذا مرّةً برِجْلك ، وتنطَح هذا مرّةً برأسك ، وتَكْدِم مرّةً بأنيابك ، فكانوا مرّةً يحملون عليك،وهذه حالُهم ، ومرّة يندّون عنك وأنت تتبعهم ؛ حتّى كاثروك واستعوا عليك ، فجئتُ حتّى أخرجتُك من بينهم وأنت سليم وكلُّهم جريح ؛ قال: صدقتَ ، أنت ذلك الرجل ! قال : أنا ذاك ؛ قال حاجتَك، قال : الغِنَى عن الطَّلب ؛ قال : يا غلام ، أعطه كلّ صفراء وبيضاء عندك ، فنظر فإذا قيمةُ كلّ ما عنده ذلك اليوم من الذّهب والفضّة أربعةُ آلاف درهم ، فأخذها وانصرف ، فقيل له بعد ذلك : أنتَ رأيت زيادا وهو غلام بتلك الحال ؟ قال : إى والله ، لقد رأيتُه وقد اكتنفه صبيّان صغيران كأنهما من سِخال المَعِز ، فلولا أنى أدركتُه لظننتُ أنهما يأتيان على نفسه .

وجاء رجلٌ إلىمعاوية وهو فى مجلس العامّة ، فقال : ياأميرَ المؤمنين ، إنّ لى حُرمةً[2] ، قال : وما هى ؟ قال : دنوتُ من ركابك يومَ صِفّين ، وقد قربت فرسُك لتفرّ ، وأهلُ

---

(١) د : « قرابته » .

(٢) د : « حرمة وصلة » .

العراق قد رأوا الفتحَ والظَّفَرَ ، فقلتُ لك : واللهِ لو كانت هندُ بنتُ عُتبةَ مكانَك ما قرّت ولا اختارت إلّا أن تموت كريمةً أو تعيشَ حميدة ، أين تَفِرّ وقد قلّدَتْكَ العربُ أزِمّة أمورِها ، وأعطتْكَ قِيادَ أعِنّتها ! فقلتَ لي : اخفِض صوتَك لا أمَّ لك ! ثمّ تماسَكْتَ وثُبْتَ وثابَتْ إليكَ حماتك ، وتمثّلتَ حينئذٍ بشعرٍ أحفظ منه :

وقَوْلِي كلَّما جَشَأَتْ وجاشَتْ مكانَكِ تُحْمَدِي أو تَسْتَرِيحِي[1]

فقال معاوية : صدقتَ ، وَدِدْتُ أنّك الآن أيضا خفضتَ من صوتِك ؛ يا غلام أعطِه خمسين ألفَ درهم ، فلو كنتَ أحسنتَ في الأدب لأحسنّا لك في الزيادة .



(١) لابن الإطنابة ؛ الكامل ٤ : ٦٨ ، وقبله :

أبَتْ لي عِفّتي وَأبَى بَلَائِي وأخذِي الحمدَ بالثّمَنِ الرَّبِيحِ
وإجشامِي على المكروه نفسِي وضَرْبِي هامةَ البطلِ المُشِيحِ

(٦١)

الأصْلُ :

الشَّفِيعُ جَنَاحُ الطَّالِبِ .

* * *

الشَّرْحُ :

جاء في الحديث مرفوعاً : « اشفَعوا إليَّ تُؤجَروا ، ويَقضِي اللهُ على لسان نبيِّه ما شاء » .

وقال المأمونُ لإبراهيمَ بن المهديّ لمّا شفَعوا فيه : إنّ أعظمَ يداً عندك من عَفْوي عنك أنّي لم أجرِّعك مَرارةَ امتنانِ الشافعين .

ومن كلام قابوسَ بنِ وَشْمكير : زَنْدُ الشفيعِ نُورَى نارُ النَّجاح ، ومِن كَفِّ المُفيض يُنتظَر فَوزُ القِداح .

قال المبرِّد : أتاني رجل يستشفع بي في حاجة ، فأنشدني لنفسه :

إنّي قصدتُك لا أُدْلي بمعرفةٍ ولا بقُربَى ، ولكنْ قد فَشَتْ نِعَمُكْ
فبِتُّ حَيرانَ مَكروباً يؤرِّقني ذُلُّ الغريب ويُغشِيني الكَرَى كَرَمُكْ
ولو هَمَمْتُ بغير العُرْف ما عَلِقَتْ به يداكَ ولا أنقادَ له شِيَمُكْ
ما زِلْتُ أنكُبُ حتى زُلْزِلَتْ قَدَمِي فاحتَلْ لتثبيتها لا زُلْزِلَتْ قَدَمُكْ

قال : فشفعتُ له وقمتُ بأمره حتى بلغتُ له ما أحبَّ .

بُزُرْجُمِهر : مَن لم يستغنِ بنفسه عن شفيعه ووسائله وَهَتْ قُوَى أسبابه ؛ وكان إلى

الحرمان أقربَ منه إلى بلوغ المراد. ومثله : من لم يرغب أوداؤه فى احتسابه لم يَحظَ بمدح شُفَعائه . ومثله : إذا زرتَ الملوكَ فإنّ حَسْبى شفيعا عندهم أن يَعرفونى .

كلّم الأحنفُ مصعبَ بنَ الزُّبير فى قوم حَبَسهم ، فقال : أصلحَ اللهُ الأمير ! إن كان هؤلاء حُبسوا فى باطلٍ فالحقّ يُخرجهم ، وإن كانوا حُبسوا فى حقٍّ فالعفو يَسَعُهم ، فأمر بإخراجهم .

آخر :

إذا أنت لم تَعلمكَ إلّا شفاعةٌ فلا خيرَ فى وُدٍّ يكونُ بشافعِ

خرج العطاء فى أيام المنصور ، وأقام الشُّقرانىّ — من وَلَد شُقرانَ مولى رسول الله صلى الله عليه وآله — ببابه أياما لا يَصل إليه عطاؤه ، فخرج جعفرُ بنُ محمد من عند المنصور ، فقام الشُّقرانىّ إليه ، فذكر له حاجتَه ، فرحّب به ، ثم دخل ثانيا إلى المنصور ، وخرج وعطاء الشُّقرانىّ فى كمّه فصبّه فى كُمّه ثم قال : يا شُقرانُ ، إنّ الحَسَن من كلّ أحدٍ حَسَنٌ ، وإنه منك أحسنُ لِمكانك منّا ، وإنّ القبيحَ من كلّ أحدٍ قبيحٌ ، وهو منك أقبحُ لِمكانك منّا . فاستحسنَ الناسُ ما قاله ، وذلك لأنّ الشُّقرانىّ كان صاحبَ شراب . قالوا : فانظر كيف أحسنَ السعىَ فى استنجاز طَلِبته ، وكيف رحّب به وأكرمه مع معرفته بحاله ، وكيف وَعَظه ونَهاه عن المُنكَر على وجه التعريض ! قال الزَّمخشرىّ : وما هو إلّا من أخلاق الأنبياء .

كتبَ سعيدُ بنُ حُميد شفاعةً لرجل : كتابى هذا كتابُ مُعْتَنٍ بمن كُتِب له ، واثقٍ بمن كُتِب إليه ، ولن يضيعَ حاملُه بين الثقة والعناية إن شاء الله .

أبو الطيب :

إذا عَرَضَتْ حاجٌ إليه فنَفْسُه إلى نفسه فيها شفيعٌ مشفَّعُ[1]

---

(١) ديوانه ٢ : ٢٤٣ .

[محمد بن جعفر والمنصور]

كان المنصورُ مُعجَبًا بمحادثة محمد بن جعفر بن عُبيد الله بن العبّاس ، وكان الناسُ لعظم قدره عند المنصور يَفزَعون إليه في الشفاعات وقضاء الحاجات ، فثَقُل ذلك على المنصور فحجبَه مدّة ، ثم نتبّعته نفسُه ، فحادثَ الربيعَ فيه ، وقال : إنّه لا صبرَ لي عنه لكنّي قد ذكرتُ شفاعاته ، فقال الربيع : أنا أشترط ألّا يعودَ ، فكلّمه الربيع ، فقال : نَعَم ، فمكث أيامًا لا يشفع ، ثم وقف له قومٌ من قُرَيش وغيرهم برقاع وهو يريدُ دارَ المنصور ، فسألوه أن يأخذَ رقاعَهم ، فقصّ عليهم القصّة ، فضرَعُوا إليه وسألوه ، فقال : أمّا إذا أبيتم قبول العُذْر فإنّي لا أقبضها منكم ، ولكنْ هلمُّوا فاجعلوها في كُمّي ؛ فقذفوها في كُمّه ، ودخل على المنصور وهو في الخضراء يُشرف على مدينة السلام وما حولها بين البساتين والضِّياع ، فقال له : أما ترى إلى حُسْنها ! قال : بلى يا أمير المؤمنين، فبارك اللهُ لك فيما آتاك ، وهنّأك بإتمام نعمته عليك فيما أعطاك ! فما بنَت العربُ في دولة الإسلام ، ولا العَجَمُ في سالف الأيّام ، أحصنَ ولا أحسنَ من مدينتك ، ولكن سمَّجَتْها في عيني خَصْلةٌ ، قال : ما هي ؟ قال : ليس لي فيها ضَيْعة ، فضحك وقال : نحسِّنُها في عينك ، ثلاثُ ضياع قد أقطعتُكَها ؛ فقال : أنتَ واللهِ يا أميرَ المؤمنين شريفُ الموارد ، كريمُ المصادر ، فجعل اللهُ باقيَ عمرك أكثرَ من ماضيه ؛ وجعلت الرِّقاعُ تَبدُر من كُمّيه في أثناء كلامه وخطابه للمنصور ، وهو يلتفت إليها ويقول : ارجعْن خاسئات ، ثمّ يعود إلى حديثه ، فقال المنصور : ما هذه بحقّي عليك؟ ألا أعلمتَني خبرَها ! فأعلمه ، فضحك فقال: أبَيْتَ يابنَ معلّمِ الخير إلّا كرَمًا ! ثم تمثّل بقول عبدِ الله بن معاويةَ بن عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب :

لَسْنا وإنْ أحسابُنا كَمُلَتْ ... يوماً على الأحسابِ نَتَّكِلُ[1]
نَبْنِي كما كانت أوائلُنا ... تَبْنِي ونَفعَلُ مِثلَ ما فَعَلوا

ثمّ أخذها ونصَّحها ووقّع فيها كلّها بما طلب أصحابُها .

قال محمد بنُ جعفر : فخرجتُ من عنده وقد رَبِحتُ وأَرْبَحتُ .

* * *

قال المبرّد لعبد الله بن يحيى بن خاقان: أنا أشفع إليك أصلحك الله في أمر فلان، فقال له : قد سمعتُ وأطعتُ ، وسأفعل في أمره كذا، فما كان مِن شيء فعليّ ، وما كان من زيادة فله ؛ قال المبرّد : أنت ـ أطال الله بقاءك ـ كما قال زُهَير :

وجارٍ سارَ معتمداً إلينا ... أجاءتْه المخافةُ والرَّجاءُ[2]
ضمِنّا مالَه فغدَا سَليماً ... علينا نَقْصُه وله النَّماءُ

وقال دِعْبِل :

وإنّ امرأً أسْدَى إليَّ بشافعٍ ... إليه ويَرْجُو الشكرَ مِنّي لأحمَقُ[3]
شفيعُك فاشكُرْ في الحوائج إنّه ... يَصونُك عن مكروهها وهو يَخلَقُ

آخر :

مَضَى زَمَني والناسُ يستشفعون بي ... فهل لي إلى ليلى الغَداةَ شفيعُ !

آخر :

ونُبِّئتُ لَيلى أرسلتْ بشفاعةٍ ... إليَّ ، فهلّا نفسُ ليلى شفيعُها ![4]
أأكرَمُ من ليلى عليّ فتبتغي ... به الجاهَ،أم كنتُ امرأً لا أُطيعُها !

(١) فى د : « كرمت » .   (٢) ديوانه ٧٧ .
(٣) ديوانه ١١٢ .   (٤) للمجنون ، ديوانه ١٩٥ .

آخر :

ومَن يكُن الفضلُ بنُ يحيى بن خالدٍ شفيعاً له عنــد الخليفة يَنْجَحُ

آخر :

وإذا امرؤ أسْدَى إليك صنيعةً مِن جاهِهِ ، فكأنها من مالِهِ

وهذا مِثلُ قولِ الآخر :

وعطاء غــيرِكَ إنْ بَذَلْــ تَ عنــايةً فيــه عطاؤكْ

ابن الرومىّ :

بَنامُ الذى استنماكَ فى الأمر إنه إذا أيقظ الملهوف منك ناماَ

كفى العوْدُ منك البَدء، فى كلّ موقف وعوَّدتَ للجُلَّى فكنتَ حُساما

فما لك تَنْبُو فى يَدِى عَنْ ضَريبتى ولم أرَ مِنْ هزٍّ وكنت كهاما !

(٦٢)

الأصلُ :

أَهْلُ الدُّنْيَا كَرَكْبٍ يُسَارُ بِهِمْ وَهُمْ نِيَامٌ .

* * *

الشَّرْحُ :

هذا التشبيه واقعٌ وهو صورة الحالِ لا مَحالة .

وقد أثبتُ بهذا المعنى فى رسالةٍ لى كتبتُها إلى بعض الأصدقاء تعزيةً ، فقلت : « ولو تأمّل النـاسُ أحوالَهم[1] ، وتبيّنوا ما لهم ، لعلموا أنّ المقيم منهم بوطنِه ، والساكنَ إلى سَكَنِه ، أخو سَفَرٍ يُسرَى به وهو لا يَسْرِى ، وراكبُ بحرٍ يُجرَى به وهو لا يَدْرِى » .

(١) ا : « فى أحوالهم » .

(٦٣)

الأَصْـلُ :

فَقْدُ الأَحِبَّةِ غُرْبَةٌ .

***

الشَّـرْحُ :

مثلُ هذا قولُ الشاعر :

فلا تَحسَبِي أنّ الغريبَ الّذى نَأى ولكنّ مَن تَنأَيْنَ عنه غَريبُ[١]

ومثلُه قولُه عليه السلام : « الغريب مَن ليس له حبيب » .

وقال الشاعر :

أَسَرَّةَ المَـرءِ والِداهُ وفِيما بين حِضنَيْهِما الحياةُ تَطيبُ[٢]

وإذا وَلَّيـا عن المرءِ يَوْماً فهوَ فى الناسِ أجنَبِىٌّ غَريبُ

وقال آخَرُ :

إذا مَامَضَى القَرْنُ الّذى كنتَ فيهمُ وخُلِّفْتَ فى قَرْنٍ فأنتَ غَرِيبُ[٣]

---

(١) نأى : بعد . (٢) الحضن : ما دون الإبط إلى الكشح .

(٣) القرن : الجيل من الناس .

(٦٤)

الأَصْـلُ :

فَوْتُ الحَاجَةِ أَهْوَنُ مِنْ طَلَبِهَا إِلَى غَيْرِ أَهْلِهَا .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد سَبَق هذا المعنى ، وذَكَرْنا كثيراً مما قيل فيه .

وكان يقال : لا تطلبُوا الحوائج إلى ثلاثة : إلى عبد يقول : الأمْر إلى غيرى ، وإلى رجل حديثِ الغِنَى ، وإلى تاجرٍ همّه أن يستَرْبِحَ فى كلّ عشرين دينارا حبّة واحدة[1] .

---

(١) ساقطة من ا .

(٦٥)

الأصْلُ :

لَا تَسْتَحِ مِنْ إِعْطَاءِ الْقَلِيلِ ، فَإِنَّ الْحِرْمَانَ أَقَلُّ مِنْهُ .

* * *

الشَّرْحُ :

هذا نوعٌ من الحثّ على الإفضال والجود لطيف ، وقد استُعمِل كثيراً فى المدِيَة والاعتذار لِقِلّتها ؛ وقد تقدّم منّا قولٌ كافٍ فى مدح السّخاء والجودِ .

وكان يقال : أفضِلْ على مَنْ شئتَ تكنْ أميرَه ، واحتجْ إلى مَن شئتَ تكن أسيرَه ، واستغنِ عمّن شئتَ تكن نظيرَه .

وسُئل أرِسْطو : هل من جُودٍ يستطاع أن يُتناول به كلُّ أحد ؟ قال : نَعَم ، أن تَنوِيَ الخيرَ لكلّ أحد .

(٦٦)

الأصلُ :

العَفَافُ زِينَةُ الفَقْرِ ، وَالشُّكْرُ زِينَةُ الغِنَى .

* * *

الشَّرحُ :

من الأبيات المشهورة :

فإذا افتقرتَ فلا تكن متخشِّعاً ... وتجمَّلِ

ومن أمثالهم المشهورة : « تجوعُ الحرَّةُ ولا تأكلُ بثدييها »[1] .

وأنشد الأصمعيّ لبعضهم :

أُقسِمُ باللهِ لَمَصُّ النَّوَى ... وشربُ ماءِ القُلُبِ المالِحَةْ

أحسنُ بالإنسانِ مِن ذُلِّهِ ... ومن سؤالِ الأوجُهِ الكالِحَةْ

فاستغنِ باللهِ تكنْ ذا غِنًى ... مُغتبِطاً بالصَّفقةِ الرَّابِحَهْ[2]

طُوبَى لمن تُصبِحُ ميزانُهُ ... يومَ يُلاقِي رَبَّهُ راجِحَةْ

وقال بعضهم : وقفتُ على كَنِيفٍ وفي أسفلِه كنّاس ، وهو يُنشِد :

وأُكرِمُ نفسي عن أمورٍ كثيرةٍ ... ألا إنّ إكرامَ النفوسِ من العَقْلِ

---

(١) الميداني ١ : ٨١ ؛ قال : أي لا تكون ظئراً وإن آذاها الجوع . ويروى : « ولا تأكل ثدييها » قال : « وأول من قال ذلك الحارث بن سليل الأسدي » في خبر معروف ذكره هناك .

(٢) ب : « مغتبطا » تحريف .

وأبخلُ بالفضلِ المبين على الأُلى ... رأيتُهمُ لا يُكرِمون ذَوِي الفضلِ

وما شانَني كَفْنُ الكَنيفِ وإنّما ... يَشِينُ الفَتَى أن يجتدِيَ نائلَ النذْلِ[1]

وأُصبحُ ممّا بي وُفوقي مؤمَّلا ... نَوالَ فتًى مِثلي ، وأيّ فتًى مِثلِي !

وأمّا كون الشكر زينة الغنى ، فقد تقدّم من القول ما هو كافٍ .

وكان يقال : العِلمُ بغيرِ عملٍ قولٌ باطل ، والنّعمة بغيرِ شُكرٍ جِيدٌ عاطِل .



(١) النذل : المحتقر من الناس فى جميع أحواله .

(٦٧)

الأصل :

إِذَا لَمْ يَكُنْ مَا نُرِيدُ ، فَلَا نُبَلْ كَيْفَ كُنْتَ !

* * *

الشرح :

قد أعجم تفسيرُ هذه الكلمة على جماعةٍ من الناس ، وقالوا : المشهورُ في كلام الحكماء : إذا لم يكن ما نُريد فأرِدْ ما يكون ، ولا معنى لقوله : « فلا نُبَلْ كيف كُنتَ » ! وجهلوا مُرادَه عليه السلام .

ومُرادُه : إذا لم يكن ما نُريد فلا نُبَلْ بذلك ، أي لا تكترثْ بفوْتِ مُرادك ولا تبتئسْ بالحِرْمان ، ولو وقف على هذا لتمّ الكلام وكَمَل المعنى ، وصار هذا مثل قوله : « فلا تُكثِر على ما فاتَكَ منها أسَفاً » ، ومثل قول الله تعالى : ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾[1] ؛ لكنّه تمّم وأكّد فقال : « كيف كنت » ، أي لا تُبَل بفوْتِ ما كنتَ أمّلته ، ولا تحمِل لذلك همّاً كيف كنت ، وعلى أيّ حال كنتَ ، من حَبْسٍ أو مرضٍ أو فقرٍ أو فقدِ حبيب ؛ وعلى الجملة ، لا تُبالِ الدّهر ، ولا تكترِث بما يَعكِس عليكَ من غرَضِك ، ويحرمك من أملك ؛ وليكن هذا الإهْوانُ به والاحتقارُ له ممّا تعتمِده دائماً على أيّ حال أفضَى بك الدهر إليها . وهذا واضح .

(١) سورة الحديد ٢٣ .

(٦٨)

الأصـل :

لا يُرَى الجاهلُ إلّا مُفْرِطاً أو مُفَرِّطاً .

* * *

الشَّـرْحُ :

العدالة هي الُخلُقُ المتوسّط ، وهـو محمود بين مَذْمُومين ، فالشجاعة محفوفة بالتهوّر والجبْن ، والذّكاء بالغباوة والجربزة[١] ، والجود بالشحّ والتبذير ، والحلم بالجاذبة والاستشاطة ، وعلى هـذا كلّ ضدّين من الأخلاق فبينهما خُلُق متوسّط ، وهو المسمّى بالعدالة ، ولذلك لا يُرَى الجاهلُ إلّا مُفرِطا أو مفرّطا كصاحب النَّعْرة ، فهو إمّا أن يفرط فيها ، فيَخرُج عن القانون الصّحيح فيَثار لا مِنْ مُوجب ، بل بالوَهْم وبالخيـال وبالوَسْواس ، وإمّا أن يُفرِّط فـلا يَبحَث عن حالِ نسائِه ولا يُبالى ما صنَعْن ، وكلا الأمْرَيْن مذموم ، والمحمودُ الاعتدال .

ومن كلام بعضِ الحكماء[٢] : إذا صحّ العقل التَحَم[٣] بالأَدَب كالتحام[٤] الطعامِ بالجَسَد الصحيح ، وإذا مرض العَقْل نَبا عنه ما يَسمَع من الأدب كما يقيء المَعْمود ما أَكل من الطّعام ، فلو آثر الجاهلُ أن يتعلّم شيئاً من الأَدَب لَتحوّل ذلك الأدبُ جهْلا ، كما يتحوّل ما خالَطَ جوفَ المَريض من طَيِّب الطعام داء .

---

(١) الجربزة : الخب والمكر . (٢) ا : « ومن كلام الحكماء » .
(٣) ا « التأم » . (٤) ا : « كالتئام » .

(٦٩)

الأَصْـلُ :

إِذَا تَمَّ الْعَقْلُ نَقَصَ الْـكَلَامُ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد سبق القولُ في هذا المعنى .

وكان يقال : إذا رأيتم الرجل[1] يطيل الصمتَ ويَهرُبُ من النّاس ، فاقرُبوا منه فإنه يلقَّى الحِكْمة .

---

(١) ا : « رجلا » .

(٧٠)

الأصـل :

الدَّهْرُ يُخْلِقُ الأبدانَ ، ويُجَدِّدُ الآمالَ ، ويُقرِّبُ المَنِيَّةَ ، ويُباعِدُ الأُمْنِيَّةَ . مَنْ ظَفِرَ بِهِ نَصِبَ ، ومَنْ فاتَهُ تَعِبَ .

***

الشـرح :

قد سبق لنا قول طويل عريض فى ذكر الدهر والدنيا ، ونذكر الآن شيئاً آخر ، قال بعضُ الحكماء : الدنيا تَسُرُّ لِتَغُرَّ ، وتُفيد لتَكيد ، كم راقد فى ظلها قد أيقظته ، وواثق بها قد خذلته ، بهذا الخلق عُرِفَتْ ، وعلى هذا الشرط صُوحِبَتْ .

وكتب الاسكندرُ إلى أرسطوطاليس : عِظْنى ، فكتب إليه : إذا صَفَتْ لك السلامة فجدِّد ذِكْرَ العطب ، وإذا اطمأنَّ بك الأَمْنُ فاستشعر الخوف ، وإذا بلغتَ نهايةَ الأمل فاذكر الموتَ ، وإذا أحببت نفسك فلا تجعل لها نصيباً فى الإساءة ، وقال شاعر فأحسن :

كأنك لم تَسْمَعْ بأخبارِ مَنْ مَضى	ولم تَرَ بالباقين ما صنع الدهرُ
فإن كنتَ لا تدرى فتلك ديارُهم	عَفَاها مَجالُ الرِّيحِ بعدكَ والقَطْرُ
وهل أبصرتْ عيناكَ حيًّا بمَنزلٍ	على الدهر إلا بالعراء له قَبْرُ
فلا تحسبنَّ الوَفْرَ مالاً جمعته	ولكنَّ ما قدمتَ من صالحٍ وَفْرُ

مَضَى جامعُو الأموالِ لم يتزوّدوا … سوى الفقرِ يا بُؤسَى لمن زادُه الفقرُ !

فحتّامَ لا تَصحُو وقد قربَ المدى … وحتّامَ لا يَنجابُ عن قلبِك السُّكْرُ !

بلى سَوْفَ تَصحُو حين ينكشفُ الغطا … وتذكرُ قولي حين لا ينفعُ الذِّكرُ

وما بين ميـــلادِ الفتى ووفاتِه … إذا انتصحَ الأقوامُ أنفسهم عُمْرُ[1]

لأنّ الذي يأتيه مِثْلُ الذي مَضى … وما هوَ إلّا وقتُك الضيِّقُ النَّزْرُ

فصبراً على الأيّام حتّى تجوزَها … فعمّا قليلٍ بعـــدها يُحمَدُ الصبرُ



---

(١) د : « عمر » .

(٧١)

الأصْـلُ :

مَنْ نَصَبَ نَفْسَهُ لِلنَّاسِ إِمَاماً فَعَلَيْهِ أَنْ يَبْدَأَ بِتَعْلِيمِ نَفْسِهِ قَبْلَ تَعْلِيمِ غَيْرِهِ ؛ وَلْيَكُنْ تَأْدِيبُهُ بِسِيرَتِهِ قَبْلَ تَأْدِيبِهِ بِلِسَانِهِ ، وَمُعَلِّمُ نَفْسِهِ وَمُؤَدِّبُهَا أَحَقُّ بِالإِجْلَالِ مِنْ مُعَلِّمِ النَّاسِ وَمُؤَدِّبِهِمْ .

* * *

الشَّـرْحُ :

الفروع تابعة للأصول ، فإذا كان الأصلُ معوجّاً استحالَ أن يكون الفرعُ مستقيماً ، كما قال صاحبُ المَثَل : « وهل يستقيمُ الظلُّ والعودُ أعوج ؟ » ، فمن نَصَبَ نفسه للناس إماماً ، ولم يكن قد علّم نفسه ما انتصب ليعلمه الناس ، كان مثل من نصب نفسه ليُعلّم الناس الصِّياغة ، والنجارة ، وهو لا يُحْسِن أن يصوغ خاتماً ، ولا ينجُر لوحاً ، وهذا نوعٌ من السَّفَه ، بل هو السَّفَهُ كلُّه ! ثم قال عليه السلام : وينبغي أن يكون تأديبُه لهم بفعله وسيرته قبل تأديبه لهم بلسانه ، وذلك لأنَّ الفِعْل أدلُّ على حال الإنسان من القول .

ثم قال : ومعلّم نفسه ومؤدّبها أحقُّ بالإجلال من معلم الناس ومؤدّبهم . وهذا حقّ ، لأنَّ من علم نفسه محاسن الأخلاق أعظمُ قَدْراً ممن تعاطى تعليم الناس ذلك وهو عيرُ عامل بشيء منه ، فأما من عَلَّم نفسه وعَلَّم الناس فهو أفضل[1] وأجَلُّ ممن اقتصر على تعليم نفسه فقط لا شُبْهةَ في ذلك .

---

(١) ا : « وأعظم » .

(٧٢)

الأَصْـلُ :

نَفَسُ المَرْءِ خُطَاهُ إلَى أَجَلِهِ .

•••

الشَّـرْحُ :

وجدتُ هذه الكلمةَ منسوبةً إلى عبد الله بن المعتز في فصل أوّله : « الناس وفد البلاء ، وسُكّان الثرى ، وأنفاس الحيّ خُطاه إلى أجله ، وأمله خادعٌ له عن عمله ، والدنيا أكذب واعديه ، والنفس أقرب أعاديه ، والموتُ ناظرٌ إليه ، ومنتظر فيه أمراً يُمضيه » فلا أدرى هل هى لابن المعتز ، أم أخذها من أمير المؤمنين عليه السلام !

والظاهر[1] أنها لأمير المؤمنين عليه السلام ، فإنها بكلامه أشبه ، ولأنّ الرضيّ قد رواها عنه ، وخبرُ العدْل معمولٌ به .

---

(١) ا : « ويظهر » .

(٧٣)

الأصـل :

كُلُّ مَعْدُودٍ مُنْقَضٍ ، وَكُلُّ مُتَوَقَّعٍ آتٍ .

* * *

الشـرح :

الكلمة الأولى تؤكّد مذهب جمهور المتكلّمين في أنّ العالم كله لابد أن ينقضيَ ويَفْنَى ، ولكنّ المتكلمين الداعين إلى هذا القول لا يقولون : يجب أن يكون فانيا ومنقضيا لأنه معدود ، فإن ذلك لا يلزم ؛ ومن الجائز أن يكون معدودا ولا يجب فناؤه ، ولهذا قال أصحابنا : إنما علمنا أن العالم يفنى عن طريق السمع لا من طريق العقل ، فيجب أن يُحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام على ما يُطابق ذلك ، وهو أنه ليس يعني أن العَدَدَ علّةٌ في وجوب الانقضاء ، كما يُشعر به ظـاهرُ لفظه ، وهو الذي يسمّيه أصحابُ أصول الفقه إيماء ، وإنمـا مُرادُه [١] كلّ معدود فاعلموا أنه فانٍ ومنقضٍ ، فقد حكم على كلّ معدود بالانقضاء حُـكْمًا مجرَّداً عن العلة ، كما لو قيـل : زيد قائمٌ ، ليس يعني أنه قائم ، لأنه يسمّى زيدا .

فأما قوله : « وكلُّ متوقَّعٍ آتٍ » فيماثلُ قول العامة في أمثالها : « لو انتُظِرَت القيامةُ لقامت »؛ والقولُ في نفسه حق، لأنّ العُقلاء لا ينتظرون ما يَستحيل وقوعه، وإنما ينتظرون ما يمكن وقوعه ، وما لابدّ من وقوعه ، فقد صَحّ أنّ كلّ منتظَر سيأتي .

---

(٢) ا : « ومراده » .

(٧٤)

الأصل :

إنَّ الأُمُورَ إذا اشْتَبَهَتْ اعْتُبِرَ آخِرُهَا بِأَوَّلِهَا .

***

الشرح :

روى : « إذا استبهمت » ، والمعنى واحد وهو حق ، وذلك أن المقدمات تدل على النتائج ، والأسباب تدل على المسببات ، وطالما كان الشيئان ليسا علة ومعلولا ، وإنما بينهما أدنى[1] تناسب ، فيستدل بحال أحدهما على حال الآخر ، وإذا كان كذلك واشتبهت أمور على العاقل الفطن ولم يعلم إلى ماذا تئول ، فإنه يستدل على عواقبها بأوائلها وعلى خواتمها بفواتحها ، كالرعية ذات السلطان الركيك الضعيف السياسة ، إذا ابتدأت أمور مملكته تضطرب ، واستبهم على العاقل كيف يكون الحال في المستقبل ، فإنه يجب عليه أن يعتبر أواخرها بأوائلها ، ويعلم أنه سيفضي أمر ذلك الملك إلى انتشار وانحلال في مستقبل الوقت ، لأن الحركات الأولى منذرة بذلك ، وواعدة بوقوعه ، وهذا واضح .

---

(١) ا : « أقرب » .

(٧٥)

الأصـــل :

ومنْ خبرِ ضِرارِ بنِ ضمرةَ الضَّابيِّ عندَ دخولِهِ على معاويةَ ، ومسألتِهِ لهُ عنْ أميرِ المؤمنينَ عليهِ السلامُ ، قالَ : فأشهدُ لقدْ رأيتُهُ في بعضِ مواقفِهِ وقدْ أرخى الليلُ سُدولَه وهو قائمٌ في محرابِهِ قابضٌ على لحيتِهِ ، يتململُ تململَ السليمِ ، ويبكي بُكاءَ الحزينِ ، وهوَ يقولُ :

يا دُنيا يا دنيا إليكِ عَنّي ، أَبي تعرّضْتِ ، أمْ إليَّ تشوّقْتِ ! لا حانَ حِينُكِ ، هيْهاتَ ، غُرِّي غيْري ، لا حاجةَ لِي فيكِ ، قدْ طلّقْتُكِ ثلاثاً ، لا رجْعةَ فيها ، فعيْشُكِ قصيرٌ ، وخطَرُكِ يسيرٌ ، وأملُكِ حقيرٌ ، آهِ منْ قلّةِ الزّادِ ، وطولِ الطّريقِ ، وبُعْدِ السّفرِ ، وعَظيمِ المَوْرِدِ !

* * *

الشـــرح :

السُّدُول : جمعُ سَديل ، وهو ما أسدل على الهَوْدج ، ويجوز في جمعه أيضا أسْدال وسدائل، وهو هاهنا استعارة . والتملْمُل والتملّل أيضا: عدمُ الاستقرار من المرض، كأنه على مَلّة ، وهي الرَّماد الحارّ .

والسليم : الملسوع .

ورُوِى « تشوّفت » بالفاء .

وقوله : « لا حان حِينُكِ » ، دعاء عليها ، أي لا حَضَر وَقْتُك، كما تقول : لا كنت .

فأما ضِرارُ بنُ ضَمْرة ، فإنّ الرِّياشيّ رَوَى خبرَه ، ونقلْته أنا من كتاب عبدِ الله بن إسماعيلَ بن أحمدَ الحلبي في « التذييل على نَهْج البلاغة » ، قال : دخل ضِرارٌ على معاوية ـ وكان ضِرارٌ من صحابةِ عليٍّ عليه السلام ـ فقال له معاوية : يا ضرار ، صف لي عليًا ، قال: أوَ تُعفيني ! قال : لا أُعفيك ، قال : ما أصف منه ! كان[1] والله شديدَ القُوَى ، بعيدَ المَدى ، ينفجر العِلْمُ من أنحائه ، والحكمةُ من أرجائه ، حَسَنَ المُعاشَرة ، سَهْل المباشرة ، خَشِن المأكَل ، قصير المَلْبَس ، غَزِير العَبْرة ، طويل الفِكْرة ، يقلّب كفّه ، ويخاطب نفسَه ، وكان فينا كأحدِنا ، يُجيبنا إذا سألْنا ، ويبتدئنا إذا سكتْنا ، ونحن مع تقريبه لنا أشدّ ما يكون صاحبٌ لصاحبٍ هيبةً ، لا نبتدئه الكلامَ لعظمته ، يحبّ المساكين ، ويقرِّب أهلَ الدِّين ، وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه . . . وتمامُ الكلامِ مذكورٌ في الكتاب .

وذكر أبو عمرَ بنُ عبد البرّ في كتاب « الاستيعاب » ، هذا الخبرَ ، فقال : حدّثنا عبدُ الله بنُ محمد بن يوسف ، قال : حدّثنا يحيى بنُ مالكِ بنِ عائذ ، قال : حدّثنا أبو الحسن محمدُ بنُ محمد بن مُقْلة البَغْداديّ بمصر . وحدّثنا أبو بكر محمدُ بن الحسن بن دُرَيد ، قال : حدّثنا العُكْليّ ، عن الحِرْمازيّ ، عن رجل من همْدان،قال: قال معاويةُ لضِرار الصَّبائي[2]: يا ضِرار صِفْ لي عليًّا ، قال : أعفني يا أميرَ المؤمنين ؛ قال : لتَصِفَنّه ؛ قال: أمّا إذ لابدّ من وصْفِه ، فكان والله بعيدَ المَدَى ، شديدَ القُوَى ، يقول فَصْلا ، ويحكُم عَدْلا ، ينفجر العِلم من جَوانبه ، وتنطِق الحكمة من نَواحيه ، يستوحِش من الدنيا وزَهرتِها ، ويأنس بالليل ووَحْشَته ، [وكان][3] غزيرَ العَبْرة ، طويلَ الفِكْرة ، يُعجبه من اللِّباس ما قَصُر ، ومن الطعام ما خَشُن . كان فينا كأحدِنا، يجيبُنا إذا سألناه ، ويُنبئنا إذا استفْتَيْناه ؛ ونحن والله

(١) ب : « وكان » ، والصواب ما أثبته . (٢) في الاستيعاب : « الصدائي » .
(٣) من الاستيعاب .

مع تقريبه إيّانا ، وقربه منّا ، لا نكاد نكلّمه هيبةً له . يعظّم أهلَ الدّين ، ويقرِّب المساكين . لا يَطمع القويُّ في باطله ، ولا ييئس الضعيفُ من عدله ؛ وأشهد لقد رأيتُه في بعض مواقفه وقد أرخَى الليلُ سُدولَه ، وغارَتْ نجومُه ، قابضا على لحيته ، يتَمَلْمَل تَمَلْمُل السَّليم[1] ، ويَبكِي بكاء الحزين ، ويقول : يا دُنيا غُرِّي غَيْرِي ، أبي[2] تعرَّضتِ ! أم إليَّ تشوّقتِ ! هيهاتَ هيهاتَ ! قد باينتُكِ ثلاثا لا رجعةَ لي فيها ، فعُمرُكِ قصير ، وخطرُكِ حقير ! آه من قلّة الزاد ، وبُعد السَّفر ، ووَحشة الطريق ! فبكى معاويةُ وقال : رَحِم اللهُ أبا حسن ، كان والله كذلك ؛ فكيف حُزْنُكَ عليه يا ضِرار ؟ قال : حزنُ مَن ذُبِح ولدُها في حِجرها[3] .

---

(١) السليم : اللديغ . (٢) الاستيعاب : « أبي » .

(٣) الاستيعاب ١١٠٧ ، ١١٠٨ ، وهو أيضا في أمالي القالي ٢ : ١٤٧ .

(٧٦)

الأصل :

ومن كلامه عليه السلام للسائل الشامى لما سأله : أكان مسيرنا إلى الشام بقضاء من الله وقدره ؟ بعد كلام طويل هذا مختاره :

وَيْحَكَ ! لَعَلَّكَ ظَنَنْتَ قَضَاءً لَازِماً ، وَقَدَراً حَاتِماً ! لَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ ، لَبَطَلَ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ ، وَسَقَطَ الْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ ؛ إِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ أَمَرَ عِبَادَهُ تَخْيِيراً ، وَنَهَاهُمْ تَحْذِيراً ، وَكَلَّفَ يَسِيراً ، وَلَمْ يُكَلِّفْ عَسِيراً ، وَأَعْطَى عَلَى الْقَلِيلِ كَثِيراً ، وَلَمْ يُعْصَ مَغْلُوباً ، وَلَمْ يُطَعْ مُكْرِهاً ، وَلَمْ يُرْسِلِ الْأَنْبِيَاءَ لَعِباً ، وَلَمْ يُنْزِلِ الْكُتُبَ لِلْعِبَادِ عَبَثاً ، وَلَا خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلاً ، ﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ .

***

الشرح :

قد ذكر شيخنا أبو الحسين رحمه الله هذا الخبرَ فى كتاب « الغُرَر » ورواه عن الأصبغ بن نُباتة ، قال : قام شيخٌ إلى علىّ عليه السلام فقال : أخبِرْنا عن مَسِيرنا إلى الشام، أكان بقضاء الله وقدَره ؟ فقال : والذى فَلَق الحبة ، وبَرَأ النَّسَمة ، ما وَطِئْنا مَوْطِئاً ، ولا هبطنا وادياً إلّا بقضاء الله وقدَره . فقال الشيخ : فعندَ الله أحتَسِب عَنائى ! ما أرَى لى من الأجر شيئاً ! فقال : مَهْ أيها الشيخ ! لقد عظّم الله أجرَكم فى مَسيركم وأنتم سائرون، وفى مُنصرَفكم وأنتم منصرفون ، ولم تكونوا فى شىء من حالاتكم مكرَهين ،

ولا إليها مضطرِّين . فقال الشيخ : وكيف القضاء والقدَر ساقانا ؟ فقال : وَيْحَك ! لعلّك ظننتَ قضاءً لازما ، وقدَرا حتْما ! لو كان ذلك كذلك لبَطَل الثواب والعِقاب ، والوَعْد والوَعِيد ، والأمرُ والنهى ، ولم تأتِ لائمةٌ من الله لمُذنِب ، ولا محمدة لمُحسِن ، ولم يكن المُحسِن أولَى بالمدح من المسىء ، ولا المسىء أولَى بالذمّ من المُحسِن ؛ تلك مقالةُ عُبّاد الأوثان ، وجنودِ الشيطان ، وشهودِ الزور ، وأهلِ العَمَى عن الصواب ، وهم قَدَرِيّةُ هذه الأمة ومجوسُها ؛ إنّ الله سبحانه أمَرَ تخييرا ، ونَهَى تحذيرا ، وكلّف يسيرا ، ولم يُعْصَ مغلوبا ، ولم يُطَع مُكرِها ، ولم يُرسِل الرسلَ إلى خلقه عبثا ، ولم يَخلُق السموات والأرض وما بينهما باطلا ﴿ ذلك ظنّ الذين كفروا فويلٌ للذين كفروا من النار ﴾[1] فقال الشيخ : فما القضاء والقدَر اللذان ما سِرْنا إلّا بهما ؟ فقال : هو الأمرُ من الله والحُكْم ، ثمّ تلا قولَه سبحانه : ﴿ وقضَى ربُّكَ ألّا تعبُدُوا إلّا إيّاهُ ﴾[2] ، فنهض الشيخُ مسرورا وهو يقول :

أنتَ الإمامُ الّذى نَرجُو بطاعته يومَ النشورِ من الرّحمن رِضْوانا
أوضحتَ مِن دِينِنا ما كان مُلتَبِسا جزاكَ ربُّك عنّا فيه إحسانا

ذَكَرَ ذلك أبو الحسين فى بيانِ أنّ القضاء والقدَر قد يكون بمعنى الحُكْم والأمر ، وأنه من الألفاظ المشترَكة .

---

(١) سورة ص ٢٧ . (٢) سورة الإسراء : ٢٣ .

(٧٧)

الأَصْـلُ :

خُذِ الْحِكْمَةَ أَنَّى كَانَتْ ، فَإِنَّ الْحِكْمَةَ تَكُونُ فِي صَدْرِ الْمُنَافِقِ فَتَلَجْلَجُ فِي صَدْرِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ فَتَسْكُنَ إِلَى صَوَاحِبِهَا فِي صَدْرِ الْمُؤْمِنِ .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى — وَقَدْ قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ : الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ ، فَخُذِ الْحِكْمَةَ وَلَوْ مِنْ أَهْلِ النِّفَاقِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

خطب الحجاج فقال : إنّ الله أمرنا بطلب الآخرة ، وكفانا مئونة الدّنيا ، فليتنا كُفينا مئونة الآخرة ، وأُمرنا بطلب الدنيا !

فسمعها الحسن فقال : هذه ضالّة المؤمن خرجت من قلب المنافق .

وكان سفيانُ الثّوريّ يُعجبه كلامُ أبي حمزة الخارجيّ ويقول : ضالّة المؤمن على لسان المنافق . تقوى الله أكرمُ سريرة ، وأفضلُ ذخيرة ، منها ثقةُ الواثق ، وعليها مِقَةُ الوامق . لِيعمَل كلّ امرئٍ في مكان نفسه وهو رَخِيّ اللَّبَب ، طويلُ السّبب ، ليَعرفَ مَمَدّ يَدِه ، وموضعَ قَدَمِه ، وليحذَر الزَّلَل ، والعِلَل المانعةَ من العمل ، رحِم الله عبدا آثرَ التقوَى ، واستشعَرَ شِعارها ، واجتنى ثِمارَها ، باعَ دارَ الفناء بدارِ الآباد ، الدّنيا كَرَوْضة يونق مَرْعاها ، وتُعجب من رآها . تمُجّ عرُوقُها الثّرى ، وتنطف فروعُها بالنّدى ، حتّى إذا بلغ العُشب إناه ، وانتهى الزِّبْرِج مُنْتهاه ، ضَعُف العمود ، وذوى العُود ، وتولّى من الزمان ما لا يعود ؛ فحتّت الرياحُ الورَق ، وفرّقت ما كان اتّسق ، فأصبحَتْ هشيما ، وأمست رَميما .

(٧٨)

الأصْلُ :

قِيمَةُ كُلِّ امْرِئٍ ما يُحْسِنُهُ .

قَالَ الرَّضِيّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ الَّتِي لا تُصَابُ لَهَا قِيمَةٌ ، وَلَا تُوزَنُ بِهَا حِكْمَةٌ ، وَلَا تُقْرَنُ إِلَيْهَا كَلِمَةٌ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد سَلَفَ لنا في فَضْل العلم أقوالٌ شافية ، ونحن نذكر ها هنا نُكَتاً أخرى .

يقال : إنّ من كلام أُرْدَشير بن بابك في رسالته إلى أبناء الملوك : بِحَسْبِكم دلالةً على فَضْل العلم أنه ممدوح بكلّ لسان ، يتزيّن به غير أهله ، ويدّعيه من لا يلصقُ به . قال : وبحَسْبِكم دلالةً على عَيْب الجهل أنّ كل أحد يَنتفي منه ، ويَغضَب أن يسمّى به .

وقيل لأَنُوشَرْوانَ : ما بالُكم لا تستفيدون من العلم شيئاً إلّا زادكم ذلك عليه حِرْصاً؟ قال : لأنّا لا نستفيد منه شيئاً إلا ازدَدْنا به رِفعةً وعزّاً . وقيل له : ما بالُكم لا تأنَفون من التعلّم من كلّ أحد ؟ قال : لعِلْمنا بأنّ العلم نافع من حيث أُخذ .

وقيل لبُزُرْجِمهر : بِمَ أدركتَ ما أدركتَ من العلم ؟ قال : ببُكُور كبُكُور الغُراب ، وحِرْص كحِرص الخنزير ، وصبر كصبر الحمار .

وقيل له : العلمُ أفضلُ أم المال ؟ فقال : العلم ، قيل : فما بالُنا نرى أهلَ العلم على

أبواب أهلِ المال أكثر ممّا نرى أصحابَ الأموالِ على أبواب العُلَماء ! قال : ذاك أيضا عائد إلى العلمِ والجهْل ، وإنما كان كما رأيتم ، لعلم العلماء بالحاجة إلى المال ، وجَهْلِ أصحابِ المال بفَضيلةِ العِلمِ .

وقال الشاعر :

تَعلَّمْ فليس المرءُ يُخلَقُ عالمـا ... وليس أخو علمٍ كمَن هوَ جاهلُ

وإن كبيرَ القَوْمِ لا عِلمَ عندَه ... صغيرٌ إذا التفّتْ عليه المَحافلُ



(٧٩)

الأصــلُ :

أوصيكُمْ بخمسٍ لو ضَرَبْتُمْ إليها آباطَ الإبلِ لكانَتْ لذلكَ أهْلاً : لا يَرْجُونَّ أحَدٌ منكُمْ إلاّ رَبَّهُ ، ولا يخافَنَّ إلاّ ذنبَهُ ، ولا يَستحيِنَّ أحَدٌ منكم إذا سُئِلَ عمّا لا يَعْلَمُ أنْ يَقُولَ: لا أعْلَمُ ، ولا يَستحيِنَّ أحَدٌ إذا لَمْ يَعْلَمِ الشيءَ أنْ يتَعَلَّمَهُ ، وعليكم بالصَّبْرِ ، فإنَّ الصَّبْرَ مِنَ الإيمانِ كالرَّأسِ مِنَ الجسَدِ ، ولا خَيْرَ في جَسَدٍ لا رَأسَ مَعَهُ ، ولا خيرَ في إيمانٍ لا صَبْرَ مَعَهُ .

* * *



الشَّرحُ :

قد تقدّم الكلامُ في جميع الحِكَمِ المنطوى عليها هذا الفصل ؛ وقال أبو العتاهِيَة :

واللهِ لا أرجُــو سوا ... كَ ولا أخافُ سوى ذنوبى

فاغفرْ ذنوبى يا رحيـ ... ـمُ فأنتَ ستّارُ العيوبِ

وكان يقال : من استَحْيا من قولِ : «لا أدْرى» كان كمن يستحْيي من كشْفِ ركْبتهِ، ثم يكشف سوْءَته ، وذلك لأنّ من امتنعَ من قول : «لا أدْرى» وأجابَ بالجهْل والخطأ فقد واقعَ ما يجبُ في الحقيقة أن يُستحيا منه ، وكَفَّ عمّا ليس بواجب أن يُستحْيا منه ، فكان شبيها بما ذكرْناه في الرُّكبة والعوْرة .

وكان يقال : يحسُن بالإنسان التعلّم ما دامَ يقبح منه الجهل ، وكما يقبح منه الجهل ما دام حيّاً كذلك يحسُن به التعلم ما دام حيّا .

وأمّا الصبر فقد سبق فيه كلامٌ مُقنع ، وسيأتى فيما بعدُ جملة من ذلك .

(٨٠)

الأصْلُ

وقالَ عليهِ السَّلامُ لرجلٍ أفرَطَ في الثَّناءِ عليهِ ـ وكانَ لهُ مُتَّهِماً : أَنَا دُونَ مَا تَقُولُ ، وفَوْقَ مَا فِي نَفْسِكَ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد سبق منّا قولٌ مُقنِع في كراهية مدح الإنسان في وجهه .

وكان عمرُ جالساً وعنده الدِّرَّة ، إذ أقبل الجارود العَبْدِيّ ، فقال رجل : هذا الجارود سيّدُ ربيعة ؛ فسمعها عمرُ ومن حوله ، وسمعها الجارود ، فلمّا دنا منـه خفقه بالدِّرّة فقال : ما لي ولك يا أمير المؤمنين ! قال : ما لي ولك ! أما لقد سمعتها ! قال : وما سمعتها فه ! قال : ليخالطنّ قلبك منها شيء ، وأنا أحبّ أن أطأطئ منك .

وقال الحكماء : إنّه يحدُث للممدوح في وجهه أمرانِ مُهلِكان : أحدُهما الإعجاب بنفسه ، والثاني إذا أُثني عليه بالدِّين أو العلم فَتَر وقلّ اجتهادُه ، ورضيَ عن نفسه ، ونَقَصَ تشميرُه وجِدُّه في طلب العلم والدِّين ، فإنه إنما يتشمّر من رأى نفسه مقصّراً فأمّا مَنْ أطلقت الألسُنُ بالثَّناء عليه ، فإنّه يظنّ أنّه قد وصل وأدرك ، فيقلّ اجتهاده ، ويتّـكل على ما قد حصّل له عند الناس ؛ ولهذا قال النبيّ صلى الله عليه وسلم لمن مَدَح

إنسانًا كاد يَسَمَمه : « وَيْحك ! قطعتَ عُنُق صاحبك ، لو سمعها لما أفلَح » .

فأمّا قوله عليه السلام له : « وفوقَ ما في نفسك » ، فإنه إنما أراد أن ينبّهه على أنه قد عَرَف أنه كان يَتّهم فيه ، ويحترز عنه ، وإنما أراد تعريفه ذلك لِما رآه من المَصلحة ، إمّا لظنّه أنه يُقلع عمّا كان يذمّه به ، أو ليُعلمه بتعريفه أنه قد عَرَف ذلك ، أو ليخوّفه ويزجُرَه ، أو لغير ذلك .



(٨١)

الأَصْـلُ :

بَقِيَّةُ السَّيْفِ أَنْمَى عَدَدًا ، وَأَكْثَرُ وَلَدًا .

* * *

الشَّـرْحُ :

قال شيخنا أبو عثمان : لِيته لما ذَكَرَ الحُكْمَ ذكر العِلّة !

ثم قال : قد وجدنا مِصْــداق قوله في أولاده وأولاد الزبير وبني المهلّب وأمثالهم ممن أسرعَ القتلُ فيهم .

وأُتِيَ زيادٌ بامرأة من الخوارج فقال لها : أما والله لأحصدنّكم حَصْدًا ، ولأُفنينّكم عَدًا ، فقالت : كلّا إنّ القتل ليَزْرَعُنا ، فلما همّ بقتلها تستّرت بثوبها ، فقال : اهتِكوا سترها لَحَاها الله[1] ! فقالت: إنّ الله لا يَهتِكُ سترَ أوليائه ، ولكن الّتي هُتِكَ[2] سترُها على يد ابنها سُمَيّة ، فقال : عجِّلوا قتلَها أبعدَها الله ! فقُتلَتْ .

---

(١) لحاه الله ، أي قبّحه ولعنه . (٢) ا : « هتكت » .

(٨٢)

الأَصْـلُ :

مَنْ تَرَكَ قَوْلَ : « لَا أَدْرِي » أُصِيبَتْ مَقَاتِلُهُ .

* * *

الشَّـرْحُ :

جاءت امرأة إلى بُزُرْجُمِهْرْ ، فسألته عن مسألة فقال : لا أدرى ، فقالت : أيعطيكَ المَلِكُ كلَّ سنةٍ كذا كذا وتقول : لا أدرى ؟ فقال : إنما يعطيني الملك على ما أَدْرِي ، ولو أعطاني على ما لا أَدْرِي لما كفاني بيتُ ماله .

وكان يقول : قولُ « لا أَعْلَمُ » نصفُ العِلْم .

وقال بعضُ الفُضَلاء : إذا قال لنا إنسانٌ : « لا أدري » عَلَّمناه حتى يدري ، وإن قال : أدري ، امتحنَّاه حتى لا يدري .

(٨٣)

الأصـلُ :

وَرَأْيُ الشَّيخِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ جَلَدِ الْغُلَامِ .

ويُرْوَى : « مِنْ مَشْهَدِ الْغُلَامِ » .

* * *

الشَّـرْحُ :

إنما قال كذلك لأنّ الشيخ كثيرُ التَّجربة ، فيبلغ من العَدُوّ برأيه ما لا يبلُغ بشجاعته الغلام الحدَث غير المجرَّب ، لأنه قد يغرّر بنفسه فيهلك ويُهلك أصحابَه ، ولا ريبَ أنّ الرأى مقدَّم على الشجاعة ، ولذلك قال أبو الطيب :

الرأيُ قبلَ شجاعةِ الشُّجْعانِ ... هو أوّلٌ وهى المحلُّ الثانى[1]

فإذا هما اجتَمَعا لنفسٍ مِرّةٍ ... بلغتْ من العَلياء كلَّ مكانِ[2]

ولرُبمـا طَعَن الفتى أقرانَه ... بالرّأى قبـلَ تطاعُنِ الأقرانِ

لولا العقولُ لكانَ أدنَى ضَيغمٍ ... أدنى إلى شَرفٍ من الإنسانِ

ولَمَّا تَفاضلت الرجالُ ودَبّرتْ ... أيدى الكُماة عَوالِيَ المُرّانِ

ومن وَصايا أَبَرْوِيز إلى ابنه شيرويه : لا تستعمل على جيشك غلاما غمرا تَرِفا ، قد كثر إعجابه بنفسه ، وقلّت تجاربه فى غيره ، ولا هَرِما كبيرا مدبرا قد أخَذ الدهرُ من عقله ، كما أخذَتِ السنُّ من جسمه ؛ وعليك بالكُهول ذَوِى الرأى !

---

(١) ديوانه ٤ : ١٧٤ ، ١٧٥ (٢) النفس المرة : القوية الشديدة ، من قوله تعالى « ذو مرة فاستوى » .

وقال لَقِيط بن يَعْمَر الإيادىّ فى هذا المعنى :

وقَلِّدوا أمركم لله دَرُّكُمُ	رَحْبَ الذِّراع بأمر الحربِ مُضطلِعا[1]
لا مُتْرَفًا إنْ رَخاء العيش ساعدَه	ولا إذا عَضّ مكروهٌ به خَشَعا[2]
ما زال يحلُب هذا الدهرَ أشطُرَه	يكون مُتّبِعاً طورا ومُتَّبَعا[3]
حتّى استمرّ على شَزْرٍ مَرِيرتُه	مستحكم الرأى لا قَحْماً ولا ضَرِعا[4]



(١) مختارات ابن الشجرى ١ : ٥ . مضطلعا ، من الضلاعة ؛ وهى القوة .

(٢) خشع ، أى خضع للأمر .

(٣) ابن الشجرى : « ما انفك يحلب » .

(٤) الشزر: فتل الحبل مما يلى اليسار والقحم : الشيخ الكبير المسن الهم . والضرع : الرجل الضعيف .

(٨٤)

الأصلُ :

عَجِبْتُ لِمَنْ يَقْنَطُ وَمَعَهُ الاسْتِغْفَارُ .

* * *

الشَّرحُ :

قالوا : الاستغفار حَوارسُ الذّنوب .

وقال بعضهم : العبدُ بين ذَنْب ونِعمة لا يُصلحهما إلّا الشكر والاستغفار .

وقال الربيع بن خَثَيْم[1] : « لا يقولن أحدكم أستغفِر الله وأتوبُ إليه » فيكون ذنْبا وكذبا إن لم يفعل ، ولكن ليقل : اللهمّ اغفر لي وتُب عليّ .

وقال الفُضَيل : الاستغفار بلا إقلاع[2] توبةُ الكذّابين .

وقيل : من قدّم الاستغفار على النّدم ، كان مستهزئا بالله وهو لا يعلم .

---

(١) كذا في ا ، وفي ب : « خثيم » .　　(٢) الإقلاع : ترك الذنوب .

(٨٥)

الأصل :

وحكى عنه أبو جعفر محمد بن علي الباقر عليهما السلام أنه كان عليه السلام قال:

كانَ في الأرضِ أمانانِ مِنْ عذابِ اللهِ ، وقدْ رُفِعَ أحدُهُما ، فدونَكُمُ الآخَرَ فتمسَّكوا بهِ ، أما الأمانُ الذي رُفِعَ فهوَ رسولُ اللهِ صلّى اللهُ عليهِ وسلّم، وأمّا الأمانُ الباقي فالاستغفارُ ، قال اللهُ تعالى : ﴿ وما كانَ اللهُ لِيُعذّبَهُمْ وأنتَ فيهِمْ وما كانَ اللهُ مُعذّبَهُمْ وهُمْ يستغفرونَ ﴾ [١] .

قال الرضيّ رحمه اللهُ تعالى : وهذا من محاسن الاستخراج ، ولطائف الاستنباط .

* * *

الشرح :

قال قومٌ من المفسِّرين : ﴿ وهم يستغفرونَ ﴾ ، في موضع الحال : والمرادُ نفي الاستغفار عنهم ، أي لو كانوا ممّن يستغفرون لما عذّبهم ، وهذا مثلُ قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ القُرَى بظلمٍ وأهلُها مُصلحون [٢] ﴾ ؛ فكأنه قال : لكنهم لا يستغفرون فلا انتفاء للعذاب عنهم .

وقال قوم : معناه ، وما كان الله معذّبهم وفيهم مَنْ يستغفرون المسلمون بين أظهُرِهم ممن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم [٣] من المستضعفين [٣] .

(١) سورة الأنفال ٣٣ .

(٢) سورة هود ١١٧ .   (٣ – ٣) ساقط من ا .

ثم قال : ﴿ وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللهُ ﴾[١] ، أى ولأىّ سبب لا يعذّبهم الله مع وجود ما يقتضى العذاب ، وهو صدّهم المسلمين والرّسول عن البيت فى عام الحديبية ! وهذا يدلّ على أنّ ترتيب القرآن ليس على ترتيب الوقائع والحوادث ، لأنّ سورة الأنفال نزلت عقيب وقعة بدر فى السّنة الثانية من الهجرة ، وصدّ الرسول صلّى الله عليه وآله عن البيت كان فى السّنة السادسة ، فكيف يجعل آية نزلت فى السنة السادسة فى سورة نزلت فى السنة الثانية !

وفى القرآن كثير من ذلك ، وإنّما رتّبه قوم من الصّحابة فى أيّام عثمان .



(١) سورة الأنفال ٣٤

(٨٦)

الأصـل :

مَنْ أَصْلَحَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللهِ أَصْلَحَ اللهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ .
وَمَنْ أَصْلَحَ أَمْرَ آخِرَتِهِ أَصْلَحَ اللهُ أَمْرَ دُنْيَاهُ .
وَمَنْ كَانَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَاعِظٌ ، كَانَ عَلَيْهِ مِنَ اللهِ حَافِظٌ .

* * *



الشـرح :

مِثلُ الكلمة الأولى قولُهم : رِضا المخلوقين عُنوانُ رضا الخالق ؛ وجاء في الحديث المرفوع : « ما مِنْ والٍ رَضِيَ الله عنه إلّا أرضَى عنه رعيّتَه » .

ومِثلُ الكلمة الثانية دُعاء بعضهم في قوله :

أنا شاكرٌ أنا مادحٌ أنا حامِدٌ أنا خائفٌ أنا جائعٌ أنا عارِ
هي ستّةٌ وأنا الضّمِينُ بِنصفها فكُنِ الضمينَ بِنصفها يا بارِي

ومِثلُ الكلمة الثالثة قولُه تعالى : ﴿ إِنَّ اللهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾[1].

---

(١) سورة النحل ١٢٨ .

(٨٧)

الأصـلُ :

الْفَقِيهُ كُلُّ الفقيهِ مَنْ لَمْ يُقَنِّطِ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللهِ، وَلَمْ يُؤْيِسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللهِ، وَلَمْ يُؤَمِّنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللهِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قَلَّ موضعٌ من الكتاب العزيز يَذْكُر فيه الوعيدَ إلَّا ويَمْزُجه بالوعد، مثل أن يقول : « إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ » ثم يقول : « وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » ، والحكمة تقتضي هذا ليكون المكلَّف متردّداً بين الرغبة والرهبة .

ويقولون في الأمثال المرموزة : لقِيَ موسَى وهو ضاحكٌ مستبشرٌ عيسَى وهو كالحٌ قاطِب ، فقال عيسى : مالكَ كأنَّكَ آمِنٌ من عذاب الله ؟ فقال موسى عليه السلام : مالكَ كأنَّك آيسٌ من رَوْح الله ! فأوحى الله إليهما : موسى أحبُّكما إليَّ شِعاراً ، فإنّي عِندَ حُسْن ظَنِّ عبدي بي .

واعلم أنَّ أصحابَنا وإن قالوا بالوعيد ؛ فإنّهم لا يؤيسون أحــداً ولا يقنِّطونه من رحمة الله ، وإنّما يَحُثّونه على التوبة ، ويخوِّفونه إن ماتَ من غير توبة ، ويحقّ ما قال شيخُنـــا أبو الهُذَيل : لولا مَذهَب الإرجاء لَمَا عُصِيَ الله في الأرض ؛ وهــذا لا رَيبَ فيه ، فإنَّ أكثرَ العُصاة إنّما يُعوِّلون على الرحمة ، وقد اُشتَهَر

واستفاض بينَ الناس أنّ الله تعالى يَرْحَم المذنبين ، فإنّه وإن كان هُناك عِقاب فأوقاتا معدودة ، ثمّ يخرجون إلى الجنّة ، والنفوس تُحِبّ الشهوات العاجلة ، فتتهافَتُ النـاس على المَعاصي وبلوغ الشَّهَوات والمآرب ، معوِّلين على ذلك ، فلولا قولُ المرجئة وظهورُه بين النـاس لكان العصيانُ إمّا معدوما ، أو قليلًا جِـدّا .

(٨٨)

الأصلُ :

أوضَعُ العِلمِ ما وُقِفَ عَلَى اللِّسَانِ ، وَأرْفَعُهُ ما ظَهَرَ فِي الجَوَارِحِ وَالأرْكَانِ .

* * *

الشَّرحُ :

هذا حقّ ، لأنّ العالِمَ إذا لم يَظهرْ من عِلمِه إلّا لقلقةُ لسانِه من غيرِ أن تَظهرَ منه العبادات ، كان عالماً ناقصاً ، فأمّا إذا كان يُفيدُ النّاسَ بألفاظِه ومنطقِه ، ثم يشاهِدُهُ النّاسُ على قدَمٍ عظيمةٍ من العبادةِ ، فإنّ النفعَ يكون به عامّاً تامّاً ، وذلك لأنّ الناس يقولون : لو لم يكن يَعتقِد حقيقةَ ما يقوله ، لما أدأبَ نفسَه هذا الدأْب .

وأمّا الأوّل فيقولون فيه : كُلّ ما يقوله نفاق وباطل ، لأنه لو كان يعتقد حقيقة[1] ما يقول لأخَذَ به ، ولظَهَرَ ذلك في حَرَكاته ، فيقتَدون بفعله لا بقَوْله ، فلا يَشتغل[2] أحدٌ منهم بالعبادة ولا يهتمّ بها .

---

(١) د : « أحقية » . (٢) ا : « يشتغلون » .

(٨٩)

الأَصْــلُ :

إنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ تَمَــلُّ كَمَا تَمَــلُّ الأَبْدَانُ ، فَابْتَغُوا لَهَا طَرَائِفَ الْحِــكْمَةِ .

* * *

الشَّــرْحُ :

لو قال : إنّها تَمَلّ كما تَملّ الأبدان ، فأحمِضُوا (١) كما نقل عن غيرِه ، لحُمِلَ ذلك على أنّه أراد نقلها إلى الفُكاهات والأخبار والأسمار ، ولكنّه لم يقل ذلك ، ولكن قال : « فابتغوا لها طرائفَ الحكمة » ، فوجَبَ أن يُحمَل كلامُه عليه السلام على أنّه أراد أنّ القلوبَ تَمَلّ من الأنظار العقليّة ، في البراهين الكلاميّة على التوحيد والعدل ، فابتغوا لها عندَ مَلالِها طرائفَ الحكمة ، أي الأمثال الحِكْميّة الراجعة إلى الحكمة الخلقيّة ، كما نحن ذاكِرُوه في كثيرٍ من فصولِ هذا الباب ، مثل مدح الصبر ، والشجاعة ، والزهد ، والعِفّة ، وذمّ الغضب ، والشهوة ، والهوى ، وما يَرجِع إلى سياسة الإنسان نفسه ، وولده ، ومنزله ، وصديقه ، وسلطانه ، ونحو ذلك ؛ فإنّ هــذا عِلْمٌ آخَر وفَنٌّ آخر ، لا تحتاجُ القلوب فيه إلى فِكْرٍ واستنباط ، فتَتْعَب وتَكِلّ بترادُفِ النظر والتأمّل عليها ، وفيه أيضاً لذّةٌ عظيمة للنفس .

وقد جاء في إجمام النفس كثيرٌ .

قال بعضهم : رَوِّحوا القلوب بِرَوائع (٢) الذِّكْر .

---

(١) يقال : أحمض القوم إحماضا ؛ إذا أفاضوا فيما يؤنسهم من الحديث والكلام ، كما يقال : فكه ومتفكه .
(٢) د : « بنعى » .

وعن سَلْمان الفارسيّ : أنا أحتَسِب نَوْمتي كما أحتَسِب قَوْمَتي .

وقال عمرُ بنُ عبد العزيز : إنّ نفسي راحِلتي ، إن كلّفتُها فوقَ طاقتِها انقطعتْ بي .

وقال بعضهم : روِّحوا الأذهان ، كما تروِّحوا الأبدان .

وقال أردشيرُ بنُ بابك : إنّ للآذان مَجّة ، وللقلوب مَلّة ؛ ففرِّقوا بين الحِكمتين[1] بلَهْوٍ يكُن ذلك استِجماماً .



(١) د : « الحكمين » .

(٩٠)

الأصل :

لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفِتْنَةِ ، لِأَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ إِلَّا وَهُوَ مُشْتَمِلٌ عَلَى فِتْنَةٍ وَلَكِنْ مَنِ اسْتَعَاذَ فَلْيَسْتَعِذْ مِنْ مُضِلَّاتِ الْفِتَنِ ، فَإِنَّ اللهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ . وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ يَخْتَبِرُ عِبَادَهُ بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ لِيَتَبَيَّنَ السَّاخِطَ لِرِزْقِهِ ، وَالرَّاضِيَ بِقَسْمِهِ ، وَإِنْ كَانَ سُبْحَانَهُ أَعْلَمَ بِهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ، وَلَكِنْ لِتَظْهَرَ الْأَفْعَالُ الَّتِي بِهَا يُسْتَحَقُّ الثَّوَابُ وَالْعِقَابُ ، لِأَنَّ بَعْضَهُمْ يُحِبُّ الذُّكُورَ وَيَكْرَهُ الْإِنَاثَ ، وَبَعْضَهُمْ يُحِبُّ تَثْمِيرَ الْمَالِ ، وَيَكْرَهُ انْثِلَامَ الْحَالِ .

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : وَهَذَا مِنْ غَرِيبِ مَا سُمِعَ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي التَّفْسِيرِ .

* * *

الشرح :

الفتنة لفظٌ مشترَك ؛ فتارةً تُطلَق على الجائحة والبليّة تصيبُ الإنسان ، تقول : قد افتُتِنَ زيد وفُتِن فهو مفتون إذا أصابته مُصيبة فذهَب ماله أو عقله ، أو نحوُ ذلك ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ يعني الذين عذّبوهم بمكّة ليرتدّوا عن الإسلام ، وتارةً تُطلَق على الاختبار والامتحان ، يقال : فتنتُ الذهبَ إذا أدخلته النار لتنظرَ ما جودته ، ودينارٌ مفتون ، وتارةً تُطلَق على الإحراق ؛ قال تعالى :

---

(١) سورة البروج ١٠ .

﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾[1] ووَرِق مَفْتون ، أى فِضّة مُحرقة ، ويقال للحَرَّة : فَتِين كأنّ حِجارتَها مُحرَقة ، وتارةً تُطلَق على الضّلال ، يقال رجلٌ فاتن ومُفتن ، أى مُضِلّ عن الحقّ جاء ثُلاثيًا ورُباعيًا ؛ قال تعالى : ﴿ مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ * إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ ﴾[2] أى بمضلّين ، وقرأ قومٌ « مفتنين » ، فمن قال : إنّى أعوذُ بك من الفِتْنة ، وأرادَ الجائحة ، أو الإحراق أو الضلال ، فلا بأس بذلك ، وإنْ أراد الاختبار والامتحانَ فخبرٌ جائز ، لأنّ الله تعالى أعلمُ بالمَصلَحة ، وله أن يَختبر عبادَه لا ليَعلَم عالم ، بل ليَعلَم بعضُ عبادِه حالَ بعض ، وعندى أنّ أصلَ اللفظة هو الاختبار والامتحان ، وأنّ الاعتبارات الأخرى راجعة إليها ، وإذا تأمّلْتَ علمتَ صحّةَ ما ذكرناه .



(١) سورة الذاريات ١٣ . (٢) سورة الصافات ١٦٢ ، ١٦٣ .

(٩١)

الأصل :

وسُئِلَ عن الخيرِ ما هُوَ ؟

فقال : لَيسَ الخيرُ أنْ يَكْثُرَ مالُكَ وَوَلَدُكَ ، ولكِنِ الخيرُ أنْ يَكْثُرَ عِلْمُكَ ، وأنْ يَعْظُمَ حِلْمُكَ ، وأنْ تُباهِيَ النَّاسَ بِعِبادَةِ رَبِّكَ ، فإنْ أحْسَنْتَ حَمِدْتَ اللهَ ، وإنْ أسأتَ استَغْفَرْتَ اللهَ . ولا خَيرَ في الدُّنيا إلاَّ لِرَجُلَيْنِ : رَجُلٍ أذنَبَ ذُنُوباً فَهُوَ يَتَدارَكُها بالتَّوبَةِ، ورَجُلٍ يُسارِعُ في الخيراتِ ؛ ولا يَقِلُّ عَمَلٌ مَعَ التَّقْوى ، وكَيفَ يَقِلُّ ما يُتَقَبَّلُ !



الشرح :

قد قال الشاعر لهذا المعنى :

ليس السعيدُ الذى دُنياه تُسعِدُهُ ... بل السعيد الذى ينجُو من النارِ

قوله عليه السلام : « ولا يَقِلُّ عملٌ مع التقوى » ، أى مع اجتناب الكبائر ، لأنه لو كان مُواقعاً لِكَبيرة لما تُقُبِّل منه عملٌ أصلا على قول أصحابنا ، فوجب أن يكون المراد بالتقوى اجتنابَ الكبائر ؛ فأمّا مذهبُ المرجئة فإنهم يحملون التقوى ها هنا على الإسلام ، لأنَّ المسلم عندهم تتقبَّل أعماله ، وإن كان مُواقعا للكبائر .

فإن قلت : فهل يجوز حملُ لفظة « التقوى » على حقيقتها ، وهى الخوف ؟

قلت : لا . أما على مَذهبنا فلأنّ من يخافُ الله ويواقع الكبائرَ لا تتقبل أعمالُهُ ،

وأمّا مذهب المرجئة فلأنّ من يخاف الله من مخالفي مِلّة الإســلام لا تتقبل أعمالُه ، فثبت أنه لا يجوز حملُ التقوى ها هنا على الخوف .

فإن قلت : مَنْ هو مخالفٌ لملة الإسلام لا يخافُ الله لأنه لا يعرفه .

قلت : لا نسلّم ، بل يجوز أن يعرف الله بذاته وصفاته ، كما نعرفه نحن ، و يجحد النبوّة لشُبْهة وقعت له فيها ، فلا يلزم من جَحْد النبوة عدمُ معرفة الله تعالى .



(٩٢)

الأَصْلُ :

إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِالأَنْبِيَاءِ أَعْلَمُهُمْ بِمَا جَاءُوا بِهِ ، ثُمَّ تَلَا عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَٰهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا . . . ﴾ الآيَة .

ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّ وَلِيَّ مُحَمَّدٍ مَنْ أَطَاعَ اللهَ وَإِنْ بَعُدَتْ لُحْمَتُهُ ، وَإِنَّ عَدُوَّ مُحَمَّدٍ مَنْ عَصَى اللهَ وَإِنْ قَرُبَتْ قَرَابَتُهُ .

* * *



الشَّرْحُ :

هكذا الرواية « أعلمهم » ، والصحيح « أعملهم » ، لأن استدلاله بالآية يقتضي ذلك ، وكذا قوله فيما بعدُ . « إنَّ وَلِيَّ محمد من أطاع الله . . . » إلى آخر الفصل ، فلم يذكر العلم ، وإنما ذكر العمل . واللُّحْمة بالضم : النسب والقرابة ، وهذا مثلُ الحديث المرفوع : « ائتونى بأعمالكم ، ولا تأتونى بأنسابكم ، إنَّ أكرمَكم عند الله أتقاكم » ؛ وفى الحديث الصحيح : « يا فاطمة بنت محمد ، إنى لا أغنى عنك من الله شيئاً » .

وقال رجل لجعفر بن محمد عليه السلام : أرأيت قوله صلى اللهُ عليهِ وسلّم : « إن فاطمةَ أحصنتْ فرجها فحرَّم اللهُ ذريّتها على النار » ، أليس هذا أماناً لكل فاطمى فى الدنيا ؟ فقال : إنك لأحمق ، إنما أراد حسناً وحسيناً ، لأنهما من لُحمة أهل البيت ، فأما مَن عداهما فمن قَعد به عملُه لم يَنْهض به نَسَبُه .

(٩٣)

الأصْـلُ :

وَسَمِـعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلًا مِنَ الْحَرُورِيَّةِ يَتَهَجَّدُ وَيَقْرَأُ ، فَقَالَ : نَوْمٌ عَلَى يَقِينٍ ، خَيْرٌ مِنْ صَلَاةٍ عَلَى شَكٍّ .

***

الشَّـرْحُ :

هذا نهيٌ عن التعرّض للعبادة مع الجهل بالمقصود ، كما يصنع اليوم كثيرٌ من الناس ، ويظنون أنّهم خير الناس ، والعقلاء الألبّاء من الناس يضحكون منهم ، ويستهزئون بهم ، والحَرُوريّة : الخوارج ، وقد سبق القول فيهم . ونسبتهم إلى حَروراء[1] .

يقول عليه السلام : تَرْكُ التنفُّل بالعبادات مع سلامة العقيـدة الأصلية ، خيرٌ من الاشتغال بالنوافل وأورادِ الصّلاة مع عدم العلم ؛ وهو المعنيُّ بقوله : « في شَكٍّ » ، فإذا كان عدمُ التنفّل خيرا من التنفّل مع الشكّ فهو مع الجهل المحض ـ وهو الاعتقاد الفاسد ـ أَوْلى بأنْ يكون .

---

(١) حروراء : قرية ظاهر الكوفة ، نزل بها الخوارج الذين خالفوا على بن أبى طالب ؛ وبها كان أول تحكيمهم واجتماعهم حين خالفوا عليه ؟ .

(٩٤)

الأَصْـلُ :

اعْقِلُوا الْخَبَرَ إِذَا سَمِعْتُمُوهُ عَقْلَ رِعَايَةٍ لَا عَقْلَ رِوَايَةٍ ، فَإِنَّ رُوَاةَ الْعِلْمِ كَثِيرٌ ، وَرُعَاتَهُ قَلِيلٌ .

* * *

الشَّـرْحُ :

نهاهم عليه السلام عن أن يقتصروا إذا سمعوا منه أو من غيره أطرافاً[1] من العِلْم والحكمة ، على أن يَرووا ذلك رواية كما يفعله اليومَ المحدثون ، وكما يقرأ أكثرُ الناس القرآن دراسةً ولا يَدْرِى من معانيه إلّا اليسير .

وأمرَهم أن يعقِلوا ما يَسمَعونه عقلَ رِعاية أى مَعرفة وفَهْم .

ثم قال لهم : « إنّ رُواة العلم كثير ، ورُعاته قليل » ، أى من يُراعِيه ويتدبّره ؛ وصَدَق عليه السلام !

---

(١) ا : « طرفا » .

(٩٥)

الأصـل :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ سَمِعَ رَجُلاً يَقُولُ : ﴿ إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ، فَقَالَ : إِنَّ قَوْلَنَا « إِنَّا لِلّٰهِ » إِقْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْمُلْكِ ، وَقَوْلَنَا : « وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ » إِقْرَارٌ عَلَى أَنْفُسِنَا بِالْهُلْكِ .

* * *

الشـرح :

قوله إنّا لله اعترافٌ بأنّا مملوكون لله وعبيدٌ له، لأنّ هذه اللامَ لامُ التمليك ، كما تقول : الدارُ لزيد ؛ فأمّا قوله : ﴿ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ [1] ، فهو إقرار واعترافٌ بالنشور والقيامة ، لأنّ هذا هو معنى الرّجوع إليه سبحانه ، واقتنع أميرُ المؤمنين عن التصريح بذلك ، فذكر الهُلْك ، فقال : إنّه إقرارٌ على أنفسنا بالهُلْك ، لأنّ هُلْكنا مُفضٍ إلى رجوعنا يومَ القيامة إليه سبحانه ، فعبّر بمقدمة الشيء عن الشيء نفسه ، كما يقال : الفقرُ الموْت ، والحمّى الموت ، ونحو ذلك .

ويُمكن أن يفسّر ذلك على قول مُثبتي النّفس الناطقة بتفسيرٍ آخر فيقال : إنّ النفس ما دامت في أسْر تدابير البدَن فهي بمَعزل عن مبادئها ، لأنّها مشتغلةٌ مستغرقة بغير ذلك ، فإذا مات البَدَن رجعت النفسُ إلى مبادئها ، فقوله : ﴿ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ [1] إقرارٌ بما لا يصحّ الرجوع بهذا التفسير إلا معه ، وهو الموت المعبّر عنه بالهُلْك .

---

(١) سورة البقرة ١٥٦ .

(٩٦)

الأَصْـلُ :

وقال عليه السلام ومدحه قوم فى وجهه :

اللَّهُمَّ إِنَّكَ أَعْلَمُ بِي مِنْ نَفْسِي ، وَأَنَا أَعْلَمُ بِنَفْسِي مِنْهُمْ . اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي خَيْرًا مِمَّا يَظُنُّون ، وَاغْفِرْ لِي مَا لَا يَعْلَمُونَ !

* * *



الشَّـرْحُ :

قد تقدّم القولُ فى كراهِيَةِ مَدْحِ الإنسان فى وجهه . وفى الحديثِ المرفوعِ : « إذا مدحْتَ أخاكَ فى وجهِه ، فكأنّما أمرَرْتَ على حَلْقِه مُوسَى وَمِيضَة » .

وقال أيضا لرجلٍ مَدَح رجلا فى وجهه : « عَقَرْتَ الرجلَ عَقَرَكَ الله ! » .

وقال أيضا : « لو مَشَى رجلٌ إلى رجلٍ بِسَيْفٍ مرهَفٍ كان خيراً له من أن يُثْنِيَ عليه فى وجهه » .

ومن كلامِ عمرَ : المَدْحُ هو الذَّبْح ؛ قالوا : لأنّ المذبوحَ يَنْقَطِع عن الحركةِ والأعمال ، وكذلكَ المَمْدوحُ يَفتُرُ عن العمل .

ويقول : قد حَصَلَ فى القلوب والنفوس ما استَغْنَى به عن الحركةِ والجِدّ .

ومن أمثالِ الفلّاحين : إذا طارَ لكَ صِيتٌ بين الحصّادين ، فاكْسِرْ مِنْجَلَك .

وقال مُطرف بنُ الشِّخِّير : ما سمعتُ من ثناء أحدٍ عليّ ، أو مِدحةِ أحدٍ لي ، إلّا وتصاغرتْ إليّ نفسي . وقال زياد بنُ أبي مسلم : ليس أحد سَمِع ثناء أحدٍ عليه إلّا وتراءى له شيطان ، ولكنّ المؤمن يراجع .

فلمّا ذُكِر كلامُهما لابن المبارك قال : صَدَقا ؛ أمّا قول زياد فتلك قُلوبُ العوامّ ، وأمّا قولُ مطرِّف فتلك قلوب الخواصّ .



(٩٧)

الأصْـلُ :

وقال عليه السلام :

لَا يَسْتَقِيمُ قَضَاءُ الْحَوَائِجِ إِلَّا بِثَلَاثٍ : بِاسْتِصْغَارِهَا لِتَعْظُمَ ، وَبِاسْتِكْتَامِهَا لِتَظْهَرَ ، وَبِتَعْجِيلِهَا لِتَهْنُوَ .

* * *



الشَّـرْحُ :

قد تقدَّم لنا قولٌ مستقصًى فى هذا النحو ، وفى الحوائج وفضائِها واستنجاحها .

وقد جاء فى الحديث المرفوع : « استعينوا على حاجاتكم بالكتمان ، فإنّ كلَّ ذى نعمة محسود » .

وقال خالدُ بنُ صَفْوان : لا تطلبُوا الحوائجَ فى غير حِينِها ، ولا تَطلُبوها إلى غير أهلِها ، ولا تَطلُبوا ما لستم له بأهل فتكونوا للمَنْع خلقاء .

وكان يقال : لكلّ شىء أسٌّ ، وأسُّ الحاجة تعجيلٌ أروَحُ من التأخير .

وقال رجلٌ لمحمد بن الحنفيّة : جئتُك فى حُوَيْجة ، قال : فاطلب لها رُجَيْلا !

وقال شَبيبُ بن شَبّة بن عِقال : أمران لا يجتمعان إلّا وَجَب النُّجْح ، وهما العاقل لا يَسأل إلّا ما يجوز ، والعاقل لا يردُّ سائلَه عمّا يُمكِن .

وكان يقال : من استعظَم حاجةَ أخيه إليه بعد قضائها امتنانا بها فقد استصغَر نفسَه .

وقال أبو تمام فى المَطْل[1] :

وكان المَطْل فى بَدْء وعَوْدٍ دُخاناً للصنيعة وهى نارُ[2]

نسيبَ البُخْل مُذْ كانا وإلّا يكنْ نَسَبٌ فبينَهما جِوارُ

لذلك قيل : بعضُ المَنْعِ أدنَى إلى جُودٍ ، وبعضُ الجودِ عارُ

---

(١) ديوانه ٢ : ١٥٩ ــ بشرح التبريزى

(٢) قال شارح ديوانه : «أى يتأذى بالمطل كما يتأذى بالدخان ؛ فكما أن المحمود من النار أن تخلص من الدخان ؛ كذلك المحمود من العطاء خلوصه من المطل» .

(٩٨)

الأصْـلُ :

يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُقَرَّبُ فِيهِ إِلَّا الْمَاحِلُ ، وَلَا يُظَرَّفُ فِيهِ إِلَّا الْفَاجِرُ ، وَلَا يُضَعَّفُ فِيهِ إِلَّا الْمُنْصِفُ ؛ يَعُدُّونَ الصَّدَقَةَ فِيهِ غُرْماً ، وَصِلَةَ الرَّحِمِ مَنًّا ، وَالْعِبَادَةَ اسْتِطَالَةً عَلَى النَّاسِ ؛ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَكُونُ السُّلْطَانُ بِمَشُورَةِ الْإِمَاءِ ، وَإِمَارَةِ الصِّبْيَانِ ، وَتَدْبِيرِ الْخِصْيَانِ .



الشَّـرْحُ :

المَحْل : المكر والكَيْد ؛ يقال مَحَل به إذا سَعَى به إلى السلطان ، فهو ماحِلٌ ومَحُول ؛ والمُماحَلة : المكايَدة والمكايدة .

قوله : « وَلَا يُظَرَّف فيه إلَّا الفاجر » ، لا يَعُدّ الناسُ الإنسانَ ظريفاً إلا إذا كان خليعاً ماجناً متظاهراً بالفسق .

وقولُه : « ولا يضعَّف فيه إلا المنصِف » ، أي إذا رأوا إنساناً عنده وَرَع وإنصاف في معاملته الناسَ عدّوه ضعيفاً ، ونسبوه إلى الرِّكّة والرَّخاوة ، وليس الشَّهم عندهم إلا الظالم .

ثم قال : « يعدّون الصدقة غُرْماً » ، أي خسارة[1] ، ويَمُنّون إذا وَصَلوا الرَّحِم

---

(١) ا : « غرما وخسارة » .

وإذا كانوا ذوى عبادة استطالوا بهـا على الناس وتبجّحوا بها ، وأعجبتهم أنفسهم ، واحتقروا غيرهم .

قال : فعند ذلك يكون السلطان والحكم بين الرعايا بمشورة الإماء ... إلى آخر الفصل ، وهو من باب الإخبار عن المغيوب وهى إحدى آياته ، والمُعجزات المختصّ بها دون الصّحابة .



(٩٩)

الأصْـلُ :

وقال عليه السلام :

وَقَدْ رُئِيَ عَلَيْهِ إِزَارٌ خَلَقٌ مَرْقُوعٌ ، فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ ، فَقَالَ : يَخْشَعُ لَهُ الْقَلْبُ ، وَتَذِلُّ بِهِ النَّفْسُ ، وَيَقْتَدِي بِهِ الْمُؤْمِنُونَ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد تقدم القولُ في هـذا الباب ، وذكرنا أنّ الحكماء والعارفين فيه على قسمين : منهم من آثر لبسَ الأدنى على الأعلى ، ومنهم من عكس الحال ، وكان عمرُ بنُ الخطاب من أصحاب المذهب الأول ، وكذلك أميرُ المؤمنين ، وهو شعار عيسى بن مريمَ عليه السلام ، كان يلبسُ الصوف وغليظ الثياب ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النوعين جميعا ، وأكثر لُبسه كان الجيّد من الثياب مثل أبراد اليمن ، وما شاكل ذلك ، وكانت ملحفتُه مورّسةً[١] حتى إنها لتردع[٢] على جلده كما جاء في الحديث .

ورُئي محمّد بن الحنفية عليه السلام واقفا بعرفات على برذَوْن أصفر ، وعليه مُطْرَف خزّ أصفر ، وجاء فَرْقَد السَّبَخيّ[٣] إلى الحسن وعلى الحسن مُطرف خزّ ، فجعل ينظُر إليه وعلى فَرْقد ثيابُ صوف ، فقال الحسن : ما بالُك تنظُر إليّ وعليّ ثيابُ أهل الجنّة ،

---

(١) مورسة ، أي مصبوغة بالورس ؛ وهو نبت أصفر يكون باليمن ، تصبغ به الثياب .

(٢) في اللسان عن ابن عباس : « لم ينه عن شيء من الأردية إلا عن المزعفرة التي تردع على الجلد » قال : أي تنفض صبغها عليه ، وثوب رديع ؛ مصبوغ بالزعفران .

(٣) ب : « السنجي » ، والصواب ما أثبته ، منسوب إلى السبخة ، موضع بالبصرة ، ذكره ياقوت ؛ وذكر نسبة فرقد إليه .

وعليك ثيابُ أهلِ النار ! إن أحدَكم ليَجْعل الزهــد في ثيابه والكِبْرَ في صَدْره ، فلَهُو أشدُّ عجباً بصوفه من صاحب المُطْرَف .

وقال ابن السَّمَّاك لأصحاب الصوف : إن كان لباسُكم هذا موافقاً لسرائركم فلقد أحببتم أن يطلع الناسُ عليها ، ولئن كان مخالفاً لها لقد هَلَكتم .

وكان عمر بن عبد العزيز على قاعدة عمر بن الخطاب في مَلْبوسه ، وكان قبلَ الخلافة يلبس الثياب الثَّمِنة جــدّاً ، كان يقول : لقد خفتُ أن يَعْجِز ما قسم الله لي من الرِّزق عمَّا أريده من الكسوة ، وما لبستُ ثوباً جديداً قط إلّا وخُيِّل لي حين يراه الناس أنه سَمِلٌ أو بالٍ ، فلما وليَ الخلافة تَرَكَ ذلك كلَّه .

وروى سعيدُ بنُ سُويد ؛ قال : صلَّى بنا عمرُ بنُ عبد العزيز الجمعة ، ثمّ جلس وعليه قميص مرفوع الجَيْب من بين يديه ومن خلفه ، فقال له رجــل : إنّ الله أعطاك يا أمير المؤمنين ؛ فلو لبستَ ؟ فنكس مَليّاً ثم رفع رأسه فقال : إنّ أفضل القصْد ما كان عند الجِدَة ، وأفضلُ العَفْو ما كان عند المَقْدِرة .

وروى عاصمُ بن مَعدلة : كنت أرى عمر بن عبد العزيز قبل الخلافة فأُعجب من حُسن لونه وجودة ثيابه وبِزّته ، ثم دخلت عليه بعد أنْ وَلِي ، وإذا هو قد احترق واسودَّ ولَصِقَ جِلْدُه بعظمه؛ حتى ليس بين الجلد والعظم لحم ، وإذا عليه قلنسُوة بيضاء قد اجتمع قطنُها ويعلم أنها قد غسلت ، وعليه سُحُق[1] أنْبجانيّة قد خرج سَدَاها ، وهو على شاذكونة[2] ؛ قد لَصِقت بالأرض تحت الشاذكونة عباءةٌ قطوانيّة[3] من مُشاقة الصوف ، وعنده رجل يتكلم ، فرفع صَوْتَه ، فقال له عمر : اخفض قليلا من صوتك ، فإنما يكفي الرجل من الكلام قدرُ ما يُسمِعُ صاحبَه .

وروى عبيد بنُ يعقوبَ أن عمرَ بنَ عبد العزيز كان يلبس الفَرْوَ الغليظ من الثياب ، وكان سِراجه على ثلاث قَصَبات فوقهنّ طين .

---

(١) جمع سحق ؛ وهو الثوب البالي . (٢) الشاذكونة : ثياب غلاظ تعمل باليمن .
(٣) قطوانية : منسوبة إلى قطوان ، موضع بالكوفة .

(١٠٠)

الأَصْـلُ :

إِنَّ الدُّنْيَا وَالآخِرَةَ عَدُوَّانِ مُتَفَاوِتَانِ ، وَسَبِيلَانِ مُخْتَلِفَانِ ، فَمَنْ أَحَبَّ الدُّنْيَا وَتَوَلَّاهَا أَبْغَضَ الآخِرَةَ وَعَادَاهَا ، وَهُمَا بِمَنْزِلَةِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَاشٍ بَيْنَهُمَا ، كُلَّمَا قَرُبَ مِنْ وَاحِدٍ بَعُدَ مِنَ الآخَرِ ، وَهُمَا بَعْدُ ضَرَّتَانِ .

***

الشَّـرْحُ :

هذا الفصل بَيِّنٌ في نفسه لا يحتاج إلى شرح ، وذلك لأنّ عَمَل كلّ واحد من الدارين مُضادٌّ لِعَمَل الأخرى ، فعَمَل هذه : الاكتساب ، والاضطراب[1] في الرزق ، والاهتمام بأمر المعاش ، والولد والزوجة ، وما ناسبَ ذلك . وعمل هذه : قَطْعُ العلائق ، ورفض الشهوات ، والانتصاب للعبادة ، وصَرْف الوجه عن كلّ ما يصدّ عن ذِكرِ الله تعالى ؛ ومعلومٌ أن هذين العَمَلين متضادّان ، فلا جَرَم كانت الدّنيا والآخرة ضرّتين لا يجتمعان !

---

(١) ا : «والضرب في سبيل الرزق» .

(١٠١)

الأَصْلُ :

وَعَنْ نَوْفٍ الْبَكَّالِيِّ ـ وَقِيلَ الْبَكَالِيّ بِاللَّامِ ؛ وَهُوَ الأَصَحّ ـ قَالَ :

رَأَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَام ذَاتَ لَيْلَةٍ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ فِرَاشِهِ فَنَظَرَ إِلَى النُّجُومِ ، فَقَالَ : يَا نَوْفُ ، أَرَاقِدٌ أَنْتَ أَمْ رَامِقٌ ؟ قُلْتُ : بَلْ رَامِقٌ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ فَقَالَ : يَا نَوْفُ ، طُوبَى لِلزَّاهِدِينَ فِي الدُّنْيَا ، الرَّاغِبِينَ فِي الآخِرَةِ ! أُولَئِكَ قَوْمٌ اتَّخَذُوا الأَرْضَ بِسَاطاً ، وَتُرَابَهَا فِرَاشاً ، وَمَاءَهَا طِيباً ، وَالْقُرْآنَ شِعَاراً ، وَالدُّعَاءَ دِثَاراً ، ثُمَّ قَرَضُوا الدُّنْيَا قَرْضاً عَلَى مِنْهَاجِ الْمَسِيحِ . يَا نَوْفُ ، إِنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامَ فِي مِثْلِ هَذِهِ السَّاعَةِ مِنَ اللَّيْلِ ، فَقَالَ : إِنَّهَا لَسَاعَةٌ لَا يَدْعُو فِيهَا عَبْدٌ إِلَّا اسْتُجِيبَ لَهُ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَشَّاراً ، أَوْ عَرِيفاً ، أَوْ شُرْطِيّاً ، أَوْ صَاحِبَ عَرْطَبَةٍ ـ وَهِيَ الطُّنْبُورُ ـ أَوْ صَاحِبَ كُوبَةٍ ، وَهِيَ الطَّبْلُ .

وَقَدْ قِيلَ أَيْضاً : إِنَّ الْعَرْطَبَةَ الطَّبْلُ ، وَالْكُوبَةَ الطُّنْبُورُ .

* * *

الشَّرْحُ :

قال صاحبُ الصحاح : نَوْفٌ البَكَالِيّ كان صاحبَ عليّ عليه السلام .

وقال ثعلب : هو منسوبٌ إلى قبيلة تُدعَى بَكَالة ، ولم يذكر من أيّ العرب هي ، والظاهر أنها من اليَمَن ، وأمّا بَكيل فحيٌّ من هَمْدان ، وإليهم أشارَ الكُمَيت بقوله :

* فقد شركتْ فيه بكيلٌ وأرْحَبُ *[1]

---

(١) صدره : * يَقُولُونَ لَمْ يُورَثْ وَلَوْلَا تُرَاثُهُ *

فأمّا البَكالىّ فى نسب نوف فلا أعرفه .

قوله : أم رامق ، أى أم مستيقظٌ تَرمُق السماء والنجومَ بَبَصَرِك .

قوله : فَرَضوا الدّنيا ، أى تَرَكوها وخَلّفوها وراءَ ظهورِهم ، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ ﴾[1] أى تَترُكهم وتُخلفهم شمالا ، ويقول الرجل لصاحبه : هل مَررتَ بمكانِ كذا ، يقول : نعم قرَضْته لِيلًا ذاتَ اليمين ، وأنشدَ لذى الرمّة :

إلى ظُعُنٍ يَقرِضْن أجوازَ مشرِفٍ شمالا وعن أيمانهنّ الفَوارسُ[2]

قالوا : مشرف والفَوارس : موضعان ، يقول : نظرتُ إلى ظُعُنٍ يَجُزْن بين هَذين الموضعين .



(١) سورة الكهف ١٧ .   (٢) الصحاح (فرس) .

(١٠٢)

الأصل :

إنَّ اللهَ تعالى افترَضَ عليكُمْ فرائِضَ فلا تُضيِّعُوها ، وَحَدَّ لكُمْ حُدُودًا فَلا تَعتَدُوها ، وَنَهاكُمْ عَنْ أشياءَ فَلا تَنتَهِكُوها ، وَسَكَتَ لَكُمْ عَنْ أشياءَ وَلَمْ يَدَعْها نِسيانًا فَلا تَتَكَلَّفُوها .

***

الشرح :

قال الله تعالى : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ ﴾[1] .

وجاء في الأثر : أبهموا ما أبهم الله .

وقال بعضُ الصالحين لبعض الفقهاء : لِمَ تفرض مسائل لَمْ تَقَع وأتعبت فيها فكرَك ! حَسْبُك بالمتداوَل بين الناس .

قالوا : هذا مِثلُ قولهم في باب المَسْح على الخُفَّين : فإنْ مَسَح على خفٍّ من زُجاج ؛ ونحو ذلك من النّوادر الغريبة .

وقال شريك في أبي حنيفة : أجهَلُ الناس بما كان ، وأعلمُهم بما لم يكن .

وقال عمر : لا تنازعوا فيما لم يكن فتختلفوا ، فإنّ الأمر إذا كان أعان الله عليه ، وانتهاكُ الحُرْمة : تَناوُلها بما لا يَحِلّ ، إمّا بارتكاب ما نُهِي عنه ، أو بالإخلال بما أُمِر به .

---

(١) سورة المائدة ١٠١ .

(١٠٣)

الأصـل :

لَا يَتْرُكُ النَّاسُ شَيْئاً مِنْ أَمْرِ دِينِهِمْ لِاسْتِصْلَاحِ دُنْيَاهُمْ إِلَّا فَتَحَ اللهُ عَلَيْهِمْ مَا هُوَ أَضَرُّ مِنْهُ .

* * *

الشـرح :

مثالُ ذلك إنسان يضيِّع وقتَ صلاةِ الفريضة عليه ، وهو مشتغل بمحاسبةِ وكيله ومخافته على ماله ، خوفاً أن يكون خانَه في شيء منه ، فهو يحرص على مناقشته عليه ، فتفوته الصلاة .

قال عليه السلام : مَن فَعَلَ مِثلَ هذا فتحَ الله عليه في أمرِ دُنياه وماله ما هو أضرّ عليه مما رام أن يستدرِكَه بإهماله الفريضة .

(١٠٤)

الأصـلُ :

رُبَّ عالِمٍ قَدْ قَتَلَهُ جَهْلُهُ ، وعِلْمُهُ مَعَهُ لَمْ يَنْفَعْهُ .

* * *

الشَّـرحُ :

قد وَقع مِثلُ هذا كثيرا ، كما جَرَى لعبد الله بن المقفع ، وفضلُه مشهور ، وحِكمتُه أشهر من أن تذكر ، ولو لم يكن له إلا كتاب « اليتيمة » ، لكَفَى .

[محنة المقفع]

واجتمع ابنُ المقفَّع بالخليل بن أحمد ، وسمع كلٌّ منهما كلام الآخر ، فسُئل الخليلُ عنه فقال : وجدتُ علمَه أكثر مِن عقله ؟ وهكذا كان ، فإنه كان مع حكمته متهوِّرا ، لا جَرَم تهوُّره قَتَله ! كتب كتابَ أمانٍ لعبد الله بن عليّ عمّ المنصور ويوجد فيه خطّه ، فكان من جملته : ومَتَى غَدَرَ أمير المؤمنين بعمّه عبد الله ، أو أبطن غير ما أظهر أو تأوّل فى شىء من شروط هذا الأمان فنساؤه طوالقُ ، ودوابّه حُبُس ، وعبيدُه وإماؤه أحرار ، والمسلمون فى حِلٍّ من بَيْعته . فاشتدّ ذلك على المنصور لمّا وقف عليه ، وسأل : مَن الذى كتَب له الأمان ؟ فقيل له : عبد الله بنُ المقفع كاتبُ عمّيْـك عيسى وسليمان ، ابنى علىّ بالبصرة ، فكتب المنصور إلى عامله بالبصرة سُفيان بن معاوية يأمره بقتْله .

وقيـل : بل قال : أمَا أحدٌ يكفينى ابنَ المقفع ! فكتب أبو الخصيب بها إلى

سفيان بن معاوية المهلّبي أمير البصرة يومئذ ـ وكان سُفيان واجداً على ابن المقفّع لأنه كان يعبث به ويضحك منه دائماً ، فغضب سفيانُ يوماً من كلامه ، وافترى عليه ، فردّ ابن المقفّع عليه ردّاً فاحشاً ، وقال له : يابن المُغتلمة ! وكان يمتنع ويعتصم بعيسى وسليمان ابنَيْ عليّ بن عبد الله بن العباس ، فحقدها سُفيان عليه ـ فلما كوتب في أمره بما كوتب اعتزمَ قتله ، فاستأذن عليه جماعةٌ من أهل البصرة ، منهم ابن المقفع ، فأدخل ابن المقفع قبلهم ، وعدل به إلى حجرة في دهليزه ، وجلس غلامُه بدابّته ينتظره على باب سفيان ، فصادف ابنُ المقفع في تلك الحجرة سُفيان بن معاوية ، وعنده غلمانه وتنُّور نار يُسجر ، فقال له سفيان : أتذكر يوم قلتَ لي كذا ؟ أمي مغتلمةٌ إن لم أقتلك قتلة لم يُقتل بها أحد ؟ ثم قطع أعضاءه عُضواً عُضواً ، وألقاها في النار وهو ينظر إليها حتى أتى على جميع جسده ، ثم أطبق التنوّر عليه ، وخرج إلى الناس فكلمهم ، فلما خرجوا من عنده تخلّف غلام ابن المقفع ينتظره فلم يخرُج ، فمضى وأخبرَ عيسى بن عليّ وأخاه سليمان بحاله ، فخاصما سفيان بن معاوية في أمره ، فجحد دُخوله إليه ، فأشخصاه إلى المنصور ، وقامت البينة العادلة أن ابنَ المقفع دخل دار سفيان حيا سليما ولم يخرج منها . فقال المنصور : أنا أنظر في هذا الأمر إن شاء الله غداً ؛ فجاء سُفيان ليلاً إلى المنصور فقال : يا أمير المؤمنين ، اتّقِ الله في صَنيعتك ومتَّبع أمرك ، قال : لا تُرَع ، وأحضرهم في غد ، وقامت الشهادة ، وطلب سليمان وعيسى القصاص ، فقال المنصور : أرأيتم إن قتلتُ سفيان بابن المقفع ، ثم خرج ابن المقفّع عليكم من هذا الباب ـ وأومأ إلى باب خَلفه ـ من ينصّب لي نفسه حتى أقتله بسُفْيان ؟ فسكتوا ، واندفع الأمرُ ، وأضرَب عيسى وسليمانُ عن ذكر ابن المقفع بعدها ، وذهب دمُه هدرًا .

قيل للأصمعيّ : أيمـا كان أعظم ذكاءً وفطنةً الخليلُ أم ابن المقفع ؟ فقال : كان ابن المقفع أفصح وأحكم ، والخليلُ آدب وأعقل ؛ ثم قال : شتانَ ما بين فِطنة أفضَتْ بصاحبها إلى القتل ، وفطنة أفضَتْ بصاحبها إلى النُّسك والزهد في الدنيا ! وكان الخليلُ قد نَسك قبل أن يموت .

(١٠٥)

الأصْلُ :

لَقَدْ عُلِّقَ بِنِيَاطِ هَذَا الْإِنْسَانِ بَضْعَةٌ هِيَ أَعْجَبُ مَا فِيهِ وَهُوَ الْقَلْبُ، وَذَلِكَ أَنَّ لَهُ مَوَادَّ مِنَ الْحِكْمَةِ وَأَضْدَاداً مِنْ خِلَافِهَا، فَإِنْ سَنَحَ لَهُ الرَّجَاءُ أَذَلَّهُ الطَّمَعُ، وَإِنْ هَاجَ بِهِ الطَّمَعُ أَهْلَكَهُ الْحِرْصُ، وَإِنْ مَلَكَهُ الْيَأْسُ قَتَلَهُ الْأَسَفُ، وَإِنْ عَرَضَ لَهُ الْغَضَبُ اشْتَدَّ بِهِ الْغَيْظُ، وَإِنْ أَسْعَدَهُ الرِّضَا نَسِيَ التَّحَفُّظَ، وَإِنْ غَالَهُ الْخَوْفُ شَغَلَهُ الْحَذَرُ، وَإِنِ اتَّسَعَ لَهُ الْأَمْرُ اسْتَلَبَتْهُ الْغِرَّةُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ فَضَحَهُ الْجَزَعُ، وَإِنْ أَفَادَ مَالاً أَطْغَاهُ الْغِنَى، وَإِنْ عَضَّتْهُ الْفَاقَةُ شَغَلَهُ الْبَلَاءُ، وَإِنْ جَهَدَهُ الْجُوعُ قَعَدَتْ بِهِ الضَّعَةُ، وَإِنْ أَفْرَطَ بِهِ الشِّبَعُ كَظَّتْهُ الْبِطْنَةُ، فَكُلُّ تَقْصِيرٍ بِهِ مُضِرٌّ، وَكُلُّ إِفْرَاطٍ لَهُ مُفْسِدٌ.

* * *

الشَّرْحُ :

رُوِي: «قعد به الضعف». والنِّياط: عِرْق عُلِّق به القلب من الوَتين، فإذا قُطِع مات صاحبُه، ويقال له النَّيط أيضا. والبَضْعة بفتح الباء: القطعة من اللحم، والمراد بها ها هنا القلب؛ وقال: يعتور القلبَ حالاتٌ مختلفاتٌ متضادات، فبعضُها من الحكمة، وبعضُها ـ وهو المضاد لها ـ منافٍ للحكمة، ولم يذكُرْها عليه السلام، وليست الأمورُ الّتي عدّدها شرحا لما قدّمه من هذا الكلام المُجمَل، وإن ظنّ قومٌ أنه أراد ذلك، ألا ترَى أنّ الأمورَ الّتي عدّدها ليس فيها شيء من باب الحكمة وخلافها!

فإن قلت : فما مثالُ الحكمة وخلافها ، وإن لم يذكر عليه السلام مثاله ؟

قلت : كالشجاعة فى القلب وضدّها الجُبن ، وكالجود وضدّه البُخل ، وكالعفّة وضدّها الفُجُور ، ونحو ذلك .

فأمّا الأمور الّتى عدّدها عليه السلام فكلامٌ مستأنَف ، إنّما هو بيانُ أنّ كلّ شىء ممّا يتعلّق بالقلب يَلزَمه لازمٌ آخر نحوُ الرّجاء ، فإنّ الإنسان إذا اشتدّ رجاؤه أذلّه الطمع ، والطّمع يَتْبع الرّجاء ، والفرْق بين الطمع والرّجاء أنّ الرّجاء توقُّع منفعة ممّن سبيلُه أن تَصدُر تلك المَنفعة عنه ، والطمع توقُّعُ منفعةٍ ممّن يُستبعَد وُقوعُ تلك المنفعة منه ؛ ثم قال : وإن هاج به الطمع قتله الحِرْص، وذلك لأنّ الحِرْص يَتْبع الطّمع، إذا لم يَعلَم الطامعُ أنّه طامع ، وإنّما يَظُنّ أنّه راج .

ثم قال : وإن ملَكه اليأس ، قتله الأسفُ ؛ لأنّ أكثرَ الناس إذا يَئِسوا أسِفوا .

ثم عدّد الأخلاقَ وغيرَها من الأمور الواردة فى الفصل إلى آخره ، ثمّ ختَمه بأن قال : «فكلُّ تقصيرٍ به مُضِرّ ، وكلُّ إفراطٍ له مفسِد» ؛ وقد سَبَق كلامُنا فى العدالة ، وإنها الدّرجة الوسطى بين طرَفين هما رذيلتان، والعدالة هى الفضيلة، كالجود الّذى يكتنفه التبذير والإمساك، والذّكاء الّذى يكتنفه الغباوة . والجُرْبُزة[1] ، والشجاعة الّتى يكتنفها الهوَج والجُبْن، وشرَحْنا ما قاله الحكماء فى ذلك شرحاً كافياً ، فلا معنى لإعادته .

---

(١) الجربزة : الخب والخديعة .

(١٠٦)

الأَصْـلُ :

نَحْنُ النُّمْرُقَةُ الْوُسْطَى الَّتِي يَلْحَقُ بِهَا التَّالِي، وَإِلَيْهَا يَرْجِعُ الْغَالِي.

* * *

الشَّـرْحُ :

النُّمْرُق والنُّمْرُقة بالضم فيهما : وِسادةٌ صغيرةٌ ، ويجوز النِّمرِقة بالكسر فيهما ؛ ويقال للطِّنْفِسة فوقَ الرَّحل نُمْرُقة . والمعنى أنّ كلَّ فضيلة فإنّها مجنّحة بطرَفَين معدُودَين من الرّذائل كما أوضحناه آنفا ، والمراد أنّ آلَ محمد عليه وعليهم السلام هم الأمرُ المتوسِّط بين الطّرفين المذمومين ، فكلُّ مَن جاوَزَهم فالواجبُ أن يَرجعَ إليهم ، وكلّ من قَصّر عنهم فالواجبُ أن يَلحَق بهم .

فإن قلت : فلِمَ استعار لفظَ النمرقة لهذا المعنى ؟

قلت : لمّا كانوا يقولون : قد رَكِب فلانٌ من الأمر مُنكَرا وقد ارتَكَب الرأيَ الفلانيّ ، وكانت الطِّنْفِسة فوق الرّحل ممّا يُركَب ، استعارَ لفظَ النمرقة لما يراه الإنسانُ مَذهبًا يَرجع إليه ويكون كالرّاكب له ، والجالسِ عليه ، والمتورِّك فوقَه .

ويجوز أيضاً أن تكون لفظة « الوُسْطَى » يراد بها الفُضْلَى ؛ يقال : هذه هي الطريقةُ الوُسْطى ، والخليقةُ الوسطى ، أي الفضلى ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ ﴾[1] أي أفضلُهم ، ومنه : ﴿ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾[2] .

---

(١) سورة القلم ٢٨ . (٢) سورة البقرة ١٤٣ .

(١٠٧)

الأصْـلُ :

لَا يُقِيمُ أَمْرَ اللهِ سُبْحَانَهُ إِلَّا مَنْ لَا يُصَانِعُ ، وَلَا يُضَارِعُ ، وَلَا يَتَّبِعُ الْمَطَامِعَ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد سبق من كلام عمرَ شيء يُناسب هذا إن لم يكن هو بعينه ؛ والمُصانَعة : بَذْل الرِّشْوة . وفى المَثَل : مَن صَانَع بالمال ، لم يحتشِم من طَلَب الحاجة .

فإن قلت : كان ينبغى أن يقول : « من لا يصانِع » بالفتح .

قلتُ : المُفاعَلة تدلّ عَلَى كون الفعل بين الاثنين كالمُضارَبة والمُقاتَلة .

ويضارع : يتعرّض لطَلَب الحاجة ؛ ويجوز أن يكون من الضّراعة وهى الخُضوع أى يخضع لزيد ليَخضَع زيدٌ له ؛ ويجوز أن يكون من المضارَعة بمعنى المشابَهة ، أى لا يتشبّه بأئمة الحقّ أو وُلاة الحقّ ، وليس منهم .

وأمّا اتّباع المَطامِع فمعروف .

(١٠٨)

الأصـل :

وقال عليه السلام ، وَقد تُوُفِّيَ سَهْلُ بنُ حُنَيْفٍ الْأَنْصَارِيُّ بِالْكُوفَةِ بَعْدَ مَرْجِعِهِ مِنْ صِفِّينَ مَعَهُ ، وَكَانَ مِن أَحَبِّ النَّاسِ إليه :

لَوْ أَحَبَّنِي جَبَلٌ لَتَهَافَتَ .

قال الرَّضيُّ رحمه الله تعالى :

وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ الْمِحْنَةَ تَغْلُظُ عَلَيْهِ ، فَتُسْرِعُ الْمَصَائِبُ إِلَيْهِ ، وَلَا يُفْعَلُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْأَتْقِيَاءِ الْأَبْرَارِ ، الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ، وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ عليه السَّلامُ : « مَنْ أَحَبَّنَا أَهْلَ الْبَيْتِ فَلْيَسْتَعِدَّ لِلْفَقْرِ جِلْبَاباً » وقد يُؤَوَّلُ ذَلِكَ عَلَى مَعْنًى آخَرَ لَيْسَ هَذَا مَوْضِعَ ذِكْرِهِ .

***

الشـرح :

قد ثبت أنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله قال له : « لا يُحبّك إلّا مؤمن ، ولا يُبغضك إلّا منافق » .

وقد ثَبَتَ أنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله قال : « إنّ البلوى أسرعُ إلى المؤمن من الماء إلى الحدُور » .

وفي حديثٍ آخر : « المؤمنُ مُلقًى ، والكافرُ موَقًّى » .

وفي حديثٍ آخر : « خيرُكم عند الله أعظمُكم مصائبَ في نفسه وماله وولده » .

وهاتان المقدّمتان يلزمهما نتيجة صادقة ، وهي أنه عليه السلام لو أحبّه جبلٌ لتهافت .

ولعلّ هذا هو مرادُ الرضيّ بقوله : « وقد يؤوّل ذلك على معنًى آخر ليس هذا موضع ذكره » .

(١٠٩)

الأصـل :

لا مالَ أعودُ مِنَ العقلِ ، وَلَا وَحْدَةَ أوحشُ مِنَ العُجْبِ ، ولا عقلَ كالتدبيرِ ، ولا كَرَمَ كالتقوى ، ولا قرينَ كحُسْنِ الخُلُقِ ، ولا ميراثَ كالأدبِ ، ولا قائدَ كالتوفيقِ ، ولا تجارةَ كالعملِ الصالحِ ، ولا زَرْعَ كالثوابِ ، ولا وَرَعَ كالوقوفِ عندَ الشبهةِ ، ولا زُهْدَ كالزُّهدِ في الحَرامِ ، ولا عِلْمَ كالتفكرِ ، ولا عِبَادَةَ كأداءِ الفرائضِ .

ولا إيمانَ كالحياءِ والصبرِ ، ولا حَسَبَ كالتواضعِ ، ولا شَرَفَ كالعلمِ ، ولا عِزَّ كالحلمِ ، ولا مُظاهَرَةَ أوثقُ مِنَ المُشاوَرَةِ .

***

الشـرح :

قد تقدّم الكلامُ في جميع هذه الحِكَم .

أما المال فإنّ العقل أعوَدُ منه ، لأن الأحمق ذا المال طالما ذهب مالُه بحمقه ، فعادَ أحمقَ فقيرا ، والعاقل الذي لا مال له طالما اكتسب المال بعقله ، وبقي عقلُه عليه .

وأما العُجْب فيوجب المَقْت ، ومن مُقِت أُفرِد عن المخالطة واستُوحِش منه ، ولا رَيْبَ أن التدبير هو أفضلُ العقل ، لأنّ العيش كله في التدبير .

وأما التقوى فقد قال الله : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ [1] .

---

(١) سورة الحجرات ١٣ .

وأما الأدب فقالت الحكماء : ما وَرَّثت الآباء أبناءها كالأدب .

وأما التوفيق فمن لم يكن قائدَه ضَلّ .

وأما العمل الصالح ، فإنه أشرفُ التجارات ، فقد قال الله تعالى : ﴿ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾[1] .

ثم عدّ الأعمال الصالحة .

وأما الثواب فهو الربح الحقيقى ، وأما ربح الدنيا فشبيهٌ بحلم النائم .

وأما الوقوف عند الشُّبُهات فهو حقيقةُ الوَرَع ، ولا رَيْب أنّ مَن يَزْهد فى الحرام أفضل ممن يزهد فى المباحات ، كالمآكل اللذيذة ، والملابس الناعمة ، وقد وَصَف الله تعالى أرباب التفكّر فقال : ﴿ ويتفكرُونَ فى خَلْقِ السّموات والأرض ﴾[2] . وقال : ﴿ أَوَ لَمْ يَنظُرُوا ﴾ ولا ريبَ أن السعادةَ بأداء الفرائض فوق العبادة بالنوافل . والحياء مخّ الإيمان ، وكذلك الصبر والتواضُع مَصيدة الشرف ، وذلك هو الحسب ، وأشرف الأشياء العلم ، لأنه خاصّة الإنسان ، وبه يَقع الفضل بينه وبين سائر الحيوان .

والمشورة من الحَزْم فإنّ عقل غيرك تستضيفُه إلى عقلك . ومن كلام بعض الحكماء : إذا استشارَكَ عدوُّك فى الأمر فامحضْه النصيحة فى الرأى ، فإنه إنْ عمل برأيك وانتفع نَدِم على إفراطه فى مُناوأتك ، وأفضتْ عداوتُه إلى المودّة ، وإن خالفك واستضرّ عرف قدر أمانتك بنُصْحه ، وبَلَغْتَ مُناكَ فى مَكْروهه .

---

(١) سورة الصف ١٠ . (٢) سورة آل عمران ١٩١ .

(١١٠)

الأَصْـلُ :

إِذَا اسْتَوْلَى الصَّلَاحُ عَلى الزَّمَانِ وأَهْلِهِ ثُمَّ أَساءَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ لَمْ تَظْهَرْ مِنْهُ حَوْبَةٌ ، فَقَدْ ظَلَمَ ، وإِذا اسْتَوْلَى الْفَسادُ عَلى الزَّمانِ وأَهْلِهِ ، فَأَحْسَنَ رَجُلٌ الظَّنَّ بِرَجُلٍ فَقَدْ غَرَّرَ .

***

الشَّـرْحُ :

يريد أنه يتعيّن على العاقل سوء الظنّ حيث الزمان فاسد ، ولا ينبغي له سوء الظن حيث الزمان صالح ، وقد جاء في الخبر المرفوع النهي عن أن يظنّ المسلم بالمسلم ظَنّ السوء ، وذلك محمولٌ على المسلم الذي لم تظهر منه حَوْبة ، كما أشار إليه عليٌّ عليه السلام ؛ والحَوْبة : المعصية ، والخبر هو ما رواه جابر قال : نظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى الكعبة فقال : « مرحباً بكِ من بيتٍ ! ما أعظمك وأعظم حُرْمَتَكِ ! والله إن المؤمن أعظم حرمة منك عند الله عز وجل ؛ لأن الله حرّم منك واحدة ، ومن المؤمن ثلاثة : دمَه وماله وأن يظن به ظنّ السوء » .

ومن كلام عمر : ضَعْ أمر أخيك على أحْسَنِه حتى يجيء ما يغلبك منه ، ولا تَظُنّنّ بكلمة خرجتْ من في أخيك المسلم سوءاً وأنت تجد لها في الخير محملا ، ومن عَرّض نفسه للتهم فلا يلومنّ من أساءَ به الظنّ .

شاعر :

أسأتُ إذ أحسنتُ ظنّي بكمْ   والحزمُ سوءُ الظنّ بالنـاسِ

قيل لعالِم : من أسوأُ الناس حالًا ؟ قال : من لا يثق بأحدٍ لسوء ظنّه ، ولا يثق به أحد لسُوء فعله .

شاعر :

وقد كان حُسْنُ الظنّ بعضَ مَذَاهِبي فأدّبني هــذا الزمانُ وأهلُهُ

قيل لصوفيّ : ما صناعتك ؟ قال : حُسْنُ الظنّ بالله ، وسوء الظنّ بالنــاس . وكان يقال : ما أحسنَ حُسنَ الظنّ إلّا أنّ فيه العجز ، وما أقبح سوء الظن إلّا أن فيه الحَزْم .

ابن المعتزّ :

تَفَقّدْ مَسَاقِطَ لَحْظِ الُمرِيبِ فإنّ العيونَ وجوهُ القلوبِ[1]
وطالِعْ بَوَادِرَه في الـكلام فإنّك تجني ثمارَ الغُيوبِ

[1] ديوانه .

(١١١)

الأصـلُ :

وَقِيلَ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَام : كَيْفَ نَجِدُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فَقَالَ : كَيْفَ يَكُونُ حَالُ مَنْ يَفْنَى بِبَقَائِهِ ، وَيَسْقَمُ بِصِحَّتِهِ ، وَيُؤْتَى مِنْ مَأْمَنِهِ .

* * *

الشّـرحُ :

هذا مثلُ قولِ عبدَة بن الطّبيب :

أرَى بَصرِي قد رَابَنِي بعد صحّةٍ وحَسْبُكَ داءً أن تَصِحّ وتسلَمَا

ولن يَلْبثَ العَصْرانِ يومٌ وليلةٌ إذا طَلَبا أن يُدرِكا ما تيمّما

وقال آخَر :

كانت قَناتي لا تلينُ لِغامزٍ فألانَها الإصْباحُ والإمْساء

ودعوتُ ربّي بالسلامةِ جاهدًا ليُصحّني فإذا السّلامةُ داء

(١١٣)

الأصْلُ :

كَمْ مِنْ مُسْتَدْرَجٍ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ ، وَمَغْرُورٍ بِالسَّتْرِ عَلَيْهِ ، وَمَفْتُونٍ بِحُسْنِ الْقَوْلِ فِيهِ ! وَمَا ابْتَلَى اللهُ أَحَداً بِمِثْلِ الْإِمْلَاءِ لَهُ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد تقدّم القولُ فى الاستدراج والإملاء .

فأمّا القولُ فى فتنة الإنسان بحُسْن القول فيه فقد ذَكَرْنا أيضا طَرَفا صالحا يتعلّق بها.

وقال رسولُ الله صلّى الله عليه وآله لرجلٍ مدح رجلا وقد مرّ بمجلس رسولِ الله صلّى الله عليه وآله فلم يسمع ، ولكن قال : « وَيْحَك لكدتَ تضرب عنقَه ، لو سمِعها لما أفلح » .

(١١٣)

الأصل :

هَلَكَ فِيَّ رَجُلَانِ : مُحِبٌّ غَالٍ ، وَمُبْغِضٌ قَالٍ .

* * *

الشرح :

قد تقدم القولُ في مثل هذا ، وقد قال رسولُ الله صلى الله عليه وآله : « والله لولا أني أشفق أن تقولَ طوائفُ من أمتي فيك ما قالت النصارى في ابن مريم ، لقلتُ فيك اليومَ مقالا لا تمرّ بأحدٍ من الناس إلا أخذوا التراب من تحت قدميك للبركة » .

ومع كونه صلى الله عليه وآله لم يقل فيه ذلك المقال ، فقد غلت فيه غلاةٌ كثيرةُ العدد منتشرة في الدنيا ، يعتقدون فيه ما يعتقد النصارى في ابن مريم ، وأشنع من ذلك الاعتقاد .

فأمّا المُبغض القالي فقد رأينا مَنْ يبغضه ، ولكن ما رأينا من يلعنه ويصرّح بالبراءة منه ، ويقال : إنّ في عُمان وما والاها من صُحار وما يجري مجراها قوماً يعتقدون فيه ما كانت الخوارجُ تعتقده فيه ، وأنا أبرأ[1] إلى الله منهما .

---

(١) ا : « ونحن نبرأ » .

(١١٤)

الأصـل :

إضَاعَةُ الفُرْصَةِ غُصَّةٌ .

***

الشـرح :

فِي المَثَل : انتهِزوا الفُرَص ، فإنّها تمرّ مَرّ السّحاب .

وقال الشاعر :

وإن أمكنتْ فرصةٌ في العدوِّ فلا يَكُ هَمُّك إلّا بِها
فإن تَكُ لم تأتِ مِن بابِها أتاكَ عدوُّك من بابِها
وإيّاكَ مِن نَدَمٍ بعدَها وتأميلِ أخرى ، وأنّى بِها ..؟

(١١٥)

الأصْلُ :

مَثَلُ الدُّنيا كَمَثَلِ الحَيَّةِ لَيِّنٌ مَسُّها ، وَالسُّمُّ النّاقِعُ فِي جَوْفِها ؛ يَهْوِي إلَيها الغِرُّ الجاهِلُ ، وَيَحْذَرُها ذُو اللُّبِّ العاقِلُ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد تقدّم القولُ فى الدنيا مِرارا ، وقد أخذ أبو العتاهيَة هذا المعنى فقال :

إنّما الدهرُ أرقَمٌ ليِّنُ المسِّ وفى نابِه السَّقامُ المُقامُ

(١١٦)

الأصْلُ :

وقال عليه السلام : وَقَدْ سُئِلَ عَنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ :

أَمَّا بَنُو مَخْزُومٍ فَرَيْحَانَةُ قُرَيْشٍ ، نُحِبُّ حَدِيثَ رِجَالِهِمْ ، وَالنِّكَاحَ فِي نِسَائِهِمْ . وَأَمَّا بَنُو عَبْدِ شَمْسٍ فَأَبْعَدُهَا رَأْياً ، وَأَمْنَعُهَا لِمَا وَرَاءَ ظُهُورِهَا ، وَأَمَّا نَحْنُ فَأَبْذَلُ لِمَا فِي أَيْدِينَا وَأَسْمَحُ عِنْدَ الْمَوْتِ بِنُفُوسِنَا ، وَهُمْ أَكْثَرُ وَأَمْكَرُ وَأَنْكَرُ ، وَنَحْنُ أَفْصَحُ وَأَنْصَحُ وَأَصْبَحُ .



الشَّرْحُ :

[فصل فى نسب بنى مخزوم وطرف من أخبارهم]

قد تقدّم القولُ فى مُفاخرة هاشم وعبدِ شمس ، فأمّا بنو مخزوم فإنّهم بعد هذين البيتين أفخرُ قُرَيش وأعظمُها شرفا .

قال شيخنا أبو عثمانَ : حظيتْ مخزومُ بالأشعار ، فانتشر لهم صيتٌ عظيم بها ، واتّفق لهم فيها ما لم يتفقْ لأحد ، وذلك أنّه يُضرَب بهم المثل فى العِزّ والمَنَعة والجود والشّرف وأوضَعُوا فى كلّ غاية ، فمن ذلك قول سبحان الجسرى حليف بنى أميّة فى كلمة له :

* وحين يناغى الرّكبُ موت هشام *

فدلّ ذلك على أنّ ما تقوله مخزوم فى التاريخ حق ، وذلك أنّهم قالوا : كانت قريش وكنانة ومن والاهم من النّاس يؤرّخون بثلاثة أشياء : كانوا يقولون : كان ذلك زمنَ

مَبنَى الكعبة ، وكان ذلك من مجيء الفيل ، وكان ذلك عامَ ماتَ هشامُ بنُ المغيرة. كما كانت العرب تؤرِّخ فتقول : كان ذلك زَمن الفِطْحل ، وكان ذلك زَمن الخِيَسان ، وكان ذلك زَمن الحِجارة ، وكان ذلك عامَ الحجَاف ، والرُّواة تَجعل ضرب المَثل من أعظم المَفاخر ، وأظهرِ الدلائل . والشِّعر — كما علمت — كما يَرفع بمَنع ، كما رَفع من بني أنْف الناقة قول الحطَيئة :

قومٌ هم الأنفُ والأذنابُ غيرُهُم ... ومن يسوِّى بأنفِ الناقةِ الذَّنَبَا ؟

وكما وَضَع من بني نُمَيْر قولُ جَرير :

فغُضَّ الطرفَ إنَّك من نُمَيرٍ ... فلا كَعْبًا بلغتَ ولا كِلابَا

فلقيت نُمير من هذا البيت ما لقيت .

وحملهم الشاعر مَثَلا فيمن وَسَمه الهِجاء ، وهو يَهجو قوما من العرب :

وسوف يزيدُكُمْ ضَعَةً هِجائى ... كما وَضَع الهجاءُ بنى نُمَيْرِ

ونُمَيْر قَبيلٌ شريف ، وقد تَكلّم فى شرفهم هذا البيت .

وقال ابنُ غزالة الكِنْدِيّ ، وهو يَمدح بنى شَيْبان ولم يكن فى موضع رَغْبة إلى بنى مخزوم ، ولا فى موضع رَهْبة :

كأنّى إذ حطَطْتُ الرحلَ فيهمْ ... بمكّةَ حين حَلَّ بها هشامُ

فضَرَب بهشام المَثَل .

وقال رجلٌ من بنى حرْم أحد بنى سَلْمَى ، وهو يَمدح حربَ بنَ معاوية الخفاجيَّ وخفاجة من بنى عُقَيل :

إلى حَزْنِ الحُزونِ سَمَتْ رِكَابِى ... بوابل خلفها عَسْلانُ جَيْش

فلمّا أن أنخْتُ إلى ذُراهُ ... أمِنتُ فَراشَتِي منه بريش
توسّط بيتُــه فى آلِ كعبٍ ... كبيتِ بنى مغيرة فى قُريش

فضرَب المَثَل ببيتهم فى قريش .

وقال عبد الرحمن بن حسّانَ لعبد الرحمن بن الحكَم :

مارَسْتُ أكبَسَ من بنى قَحْطانٍ ... صعبَ الــذُرا متمنّعَ الأركانِ
إنّى طمعتُ بفخرِ من لو رامَه ... آلُ المُغــيرة أو بنو ذَكْوانِ
لــلاَنُها حيلًا نصبَ لثانُها ... متــل الدّبا وكواسِر العِقْبانِ
منهم هِشامٌ والوَليد وعِــدّلهم ... وأبو أميّــةَ مَفزَع الرُّكْبانِ

فضرب المثل بآل المغيرة .

وأمّا بنو ذَكْوان فبنو بَدْر بن عمرو بن جوية بن ذَكْوان أحد بنى عدى بن فَزَارة منهم حُذَيفة وحَمَل ورهْطهما ، وقال مالكُ بن نُوَيرة يذكر

ألم يَه عنّا فخر بــكرِ بنِ وائلٍ ... هَريمتهم فى كلّ يــومِ لِزامِ
فمنهنّ يومُ الشرّ أو يومُ مَنِيحٍ ... وبالجزْعِ إذ قسّمن حىَّ عِصامِ
أحاديثُ شاعتْ فى مَعَدٍّ وغيرِها ... وخــبَّرها الرُّكبانُ حىَّ هِشامِ

فجعل قريشا كلَّها حيًّا لهشام :

وقال عبد الله بن ثور الخفاجىّ :

وأصبحَ بطنُ مَكّة مقشعِرًّا ... كأنّ الأرضَ ليس بها هِشامُ[1]

وهذا مَثل وفوق المثل .

قالوا : وقال الحُروف الكلبىّ — وقد مرّ به ناس من تُجّار قريش يريدون الشام بادين

(١) الكامل للمبرد ٢ : ١٤٢ من غير نسبه : قال فى شرحه : « يقول : هو وإن كان مات فهو مدفون فى الأرض ؛ فقد كان يجب من أهله ألا ينالها جدب » .

قشيرين ـ : مالكم معاشرَ قريش هكذا أجدَبْتم أم ماتَ هشام ، فجعل موت هشام بإزاء الجدب والمحل ، وفى هذا المعنى قال مُسافرُ بنُ أبى عمرو :

تقول لنا الرُّكبانُ فى كلِّ منزلٍ : أماتَ هشامٌ أم أصابَكُمُ جَدْبُ ؟

فجعل موتَ هشام وفَقْدَ الغيث سواء .

وقال عبدُ الله بنُ سلَمة بن قشير :

دَعِينى أصطبحْ يابَكْرُ إنِّى رأيتُ الموتَ نَقَّبَ عنْ هشامِ[1]

وقال أبو الطَّمَحان القينىّ ـ أو أخوه :

وكانت قريشٌ لا تخون حريمَها من الخوف حتى ماعصتْ بهشامِ

وقال أبو بكر بن شعوب لقومه كذلك :

يا قومَنا لا تهلكوا إخفاتًا بعدَ هشامٍ القرشىِّ ماتا

وقال خداشُ بنُ زهير :

وقد كنتُ همَّاءً لهمْ ثمّ كمكموا بوافدَ قَوْلى بالهمام هشامِ

وقال علىُّ بن هَرْمة ؛ عمّ إبراهيم بن هَرْمة :

ومن يَرْ تَبْنِى مدحِى فإنّ مدائحى نَوافقُ عند الأكرمين سَوامِ

نَوافِقُ عندالمشترِى الحمدِ بالنَّدى نَفاقَ بناتِ الحارثِ بنِ هشامِ

وقال الشاعر وهو يهجو رجلا :

أَحَسِبْتَ أنَّ أباكَ يوم تَسُبُّنِى فى المجد كان الحارثَ بنَ هشامِ

أولَى قريشٍ بالمكارمِ كلِّها فى الجاهلية كان والإسلامِ

---

(١) الكامل ٢ : ١٤٣ من غير نسبة ؛ ونقب ، أى طوف حتى أصاب هشاماً . وانظر نسب قريش ٣٠١

وقال الأسود بنُ يعفُر النَّهشَلي :

إنَّ الأكارمَ من قريش كلَّها شهدوا فرامُوا الأمرَ كلَّ مرَامِ
حتى إذا كَثُر التجادُل بينهمْ حزَمَ الأمورَ الحارثُ بن هِشامِ

وقال ثابت قطنة ـ أو كعب الأشقريّ لمحمد بن الأشعث بن قيس :

أتوعدني بالأشْعَثِ ومالِكٍ وتفخر جَهْلاً بالوَسيط الطُماطِمِ!
كأنك بالبطحاء ندمُر جارنَا وطئ سيف الدّين بين الملاحم

وقال الخزاعيّ في كلمته التي يذكر فيها أبا أُحَيْحة :

له سُرَّة البَطْحاء والعدّ والثرى ولا كهِشامِ الخير والقلب مرود

وسأل معاويةُ صعصعة بن صُوحان العبديّ عن مسائل قريش ، فقال : إن قلنا غصبتم ، وإن سكتنا غصبتم ، فقال : أقسمتُ عليك ، قال : فيمن يقولُ شاعرُكم :

وعشيرةٍ كلّهمْ سيّدٌ آباءُ ساداتٍ وأبناؤها
إن يُسألوا يُعطُوا وإن يُمدَحوا يبيَضّ من مكة بَطْحاؤها

وقال عبد الرحمن بن سَيْحان الْجَسْريّ حليف بني أميّة وهو يهجو عبد الله بن مطيع من بني عديّ :

حرامٌ كتّني مِنّي بسَوْءٍ وأذكر صاحبي أبدا بذامِ[1]
لقد أصرمتُ ودَّ بني مُطيعٍ حرامَ الدهر للرحل الحرامِ
وإن خِيفَ الزمانُ مددتُ حَبْلاً متينًا من حِبال بني هِشامِ
وَريقٌ عُودُهم أبدًا رطيبٌ إذا ما اهتزّ عيدانُ الكرامِ

(١) الأغاني ٢ : ٢٥٥ مع اختلاف في الرواية .

وقال أبو طالب بنُ عبد المطلب وهو يفخر بخاليه : هشام والوليد على أبي سُفيان ابن حرب(١) :

وخالي هشامُ بنُ المغيرة ثاقبٌ ... إذا همَّ يوماً كالحسام المهنَّدِ
وخالي الوليدُ العدلُ عالٍ مكانُه ... وخالُ أبي سفيان عمرُو بنُ مَرْثَدِ

وقال ابن الزِّبَعْرَى فيهم :

لهم مشيةٌ ليستْ تَليقُ بغيرهمْ ... إذا الحَدْوَدَبَ الذرون في السَّنَة الجَدْبِ

وقال شاعر من بني هَوازن ، أحد بني أنف الناقة حين سَبَى إبله عبد الله بن أبي أمية المخزومي بعد أن منعه الزِّبرقان بن بدر :

أتدري من منعتَ سِيالَ حَوْضٍ ... سليلَ خضارمٍ منعوا البِطاحا
أرادَ الركبَ تَمنع أم هشاماً ... وذا الرُّمحين أمنعهمْ سِلاحا
همُ مَنَعوا الأباطحَ دونَ فِهْرٍ ... ومن بالخَيْف والبلد الكماحا
بضربٍ دونَ بيضهمُ طِلَخْفٍ(٢) ... إذا اللهوف لاذ بهم وَصاحا
وما تدري بأيِّهمُ تُلاقي ... صدورَ المَشْرَفِيّة والرِّماحا

فقال عبد الله ابن أبي أميّة مجيبا له :

لَعَمْري لأنت المرء بحسُن بادياً ... وتَحسُن عوداً شيمةً وتَصَنُّعا
عرفتَ لقوم مجدَهم وقديمَهمْ ... وكنتَ لما أسديتَ أهلاً وموضعا

قالوا : وكان الوليدُ بن المغيرة بجلس بذي المجاز فيحكم بين العرب أيّام عُكاظ وقد كان رجل من بني عامر بن لؤيّ رافق رجلاً من بني عبد مناف بن قصيّ ، فجرى بينهما كلام في حبل ، فعلاهُ بالعصا حتى قتله ، فكاد دمه يُطَلّ ، فقام دونه أبو طالب

---

(١) ديوانه ٧٦ . (٢) الطلخف : الضرب الشديد .

ابن عبد المطلب وقدّمه إلى الوليد ، فاستحلفه خمسين يمينا أنه ما قتله ، ففي ذلك يقول أبو طالب :

أمِنْ أجل حَبلٍ ذى رِمامٍ علوته ... بمنسأةٍ قد جاء حبلٌ وأحبُلُ[1]
هلمّ إلى حُكْمِ ابن صخرةَ إنّه ... سيحكم فيما بيننا ثمّ يعدِلُ

وقال أبو طالب أيضا فى كلمة له :

وحُكْمك يُبنى الخير إنْ عزّ أمرُه ... تخمّطَ واستعلى على الأضعف الفردِ

وقال أبو طالب أيضا يرثى أبا أميّة زاد الرّكب وهو خاله :

كأنّ على رَضْراضِ قَضّ وجندلٍ ... من اليبس أو تحتَ الفراشِ المجامر[2]
على خير حافٍ من مَعَدّ وناعلٍ ... إذا الخيرُ يُرجى أو إذا الشرّ حاضرُ
ألا إنّ زادَ الركب غيرُ مدافعٍ ... بسرو سُحَيْمٍ غيَّبته المقابرُ
تنادَوا بأن لا سيّد اليومَ فيهم ... وقد فجع الحيّان كعبٌ وعامرُ
وكان إذا يأتى من الشام قافِلًا ... تَقدَّمه قبل الدنوّ البشائرُ
فيصبح آلُ الله بيضاً ثيابهم[3] ... وقِدْماً حَباهمْ والعيون كواسرُ
أخو جَفْنةٍ لا تبرح الدهرَ عندنا ... مُجعجعةً تدمَى وشاةٌ وباقرُ
ضَرُوبٌ بنصْل السيفِ سوقَ سمانها ... إذا أرسلوا يوماً فإنك عاقرُ
فيالكَ من راعٍ رُميت بآلةٍ ... شراعيةٍ تخضرّ منه الأظافرُ

وقال أبو طالب أيضا يرثى خاله هشام بن المغيرة :

---

(١) ديوانه ١٤٢ . (٢) ديوانه ٧٧
وكان ختنه خرج تاجرا إلى الشام فمات بموضع يقال له سرو سحيم .
(٣) الديوان : « كأنما » .
(٤) الديوان : « كمنهم حبرا ريده ومعافر » .

فقدْنا عميدَ الحيّ والركنُ خاشعٌ   كفقْد أبي عُثمانَ والبيتُ والحِجْرُ[1]

وكان هشامُ بنُ المغيرة عِصمةً   إذا عرَكَ الناسَ المخاوفُ والفقْرُ

بأبياته كانت أراملُ قومِه   تلوذُ وأيتامُ العشيرة والسَّفْرُ

فودّتْ قريشٌ لو فدَتْه بشطْرِها   وقلّ لعَمْرِى لو فدَوْه له الشَّطْرُ

نقول لعَمْرٍو أنتَ منه وإنّنا   لنَرجوك في حُلّ المُلِمّات يا عَمْرو

عمرو هذا هو أبو جهل بن هشام ، وأبو عثمان هو هشام .

وقالت ضُباعةُ بنتُ عامرِ بنِ سلمة بن قرط ترثيه :

إنّ أبا عثمانَ لم أنسَهُ   وإنّ صبْرًا عن بُكاه لَحُوبْ

تَفاقَدوا من معشرٍ ما لَهم   أيُّ ذَنوبٍ صُوِّبوا في القَليبْ

وقال حسّان بنُ ثابت وهو يهجو أبا جهل ، وكان يُكنَى أبا الحَكَم :

الناسُ كَنَوْه أبا حَكَمٍ   واللهُ كنّاه أبا جَهْلِ[2]

أبقتْ رِياستُه لأُسْرَتِه   لؤمَ الفُروعِ ودِقّةَ الأصلِ[3]

فاُعترف له بالرياسة والتقدّم .

وقال أبو عُبَيد مَعمَر بنُ المثنّى : لما تنافرَ عامرُ بن الطُّفَيل وعلقمةُ بنُ عُلاثة إلى هَرِم بن قُطْبة وتَوارَى عنهما ، أرسَل إليهما : عليكما بالفتى الحديثِ السّنّ ، الحديدِ الذِّهن ؛ فصارا إلى أبي جهل ، فقال له ابنُ الزِّبَعْرَى :

فلا تَحكُمْ فِداكَ أبي وخالي   وكن كالمرءِ حاكِمِ آلِ عَمْرِو

---

(١) ديوانه ٨٠ .

(٢) ديوانه ٣٤٤ ، وروايته :

سمّاهُ معشرُه أبا حكمٍ   واللهُ سمّاهُ أبا جَهْلِ

(٣) الديوان :

أبقتْ رياستُه لمعشرِه   غضبَ الإلـه وذِلّةَ الأصلِ

أَبَى أن يحكُم ، فرَجَعا إلى هَرِم .

وقال عبدُ الله بنُ ثَور :

هَرِيقَا من دُموعِكُما سِجاماً ضُباعُ وجارِىَ نَوْحاً قِياما
فمَن للرَّكْب إذ جاءوا طُروقاً وعُلِّقَتِ البيوتُ فلا هِشاما

وقال أيضا فى كلمة له :

وما ولَدت نساء بنى نِزارٍ ولا رَشَّحْنَ أكرمَ مِنْ هِشامِ
هشامِ بن المُغيرة خيرِ فِهْرٍ وأفضلِ من سقى صَوْبَ الغَمامِ

وقال عُمارة بنُ أبى طَرَفة الهُذَلىّ ، سمعتُ ابنَ جُرَيج يقول فى كلام له : هَلَكَ سيّد البَطحاء بالرُّعاف ؛ قلت : ومن سيّد البَطحاء ؟ قال : هشامُ بنُ المغيرة .

وقال النبىّ صلّى الله عليه وآله : «لو دخل أحدٌ من مُشركى قريشٍ الجنّةَ لدَخَلها هشامُ ابنُ المغيرة ، كان أبذَلَهم للمعروف ، وأحمَلَهم للكَلّ» .

وقال عُمرُ بنُ الخطّاب ، لا قليلٌ فى الله ، ولا كثيرٌ فى غير الله . ولو بالخُلق الجَزْل والفَعال الدَّثْر ، تُنال المَثوبة كما نالها هشامُ بنُ المغيرة ، ولكن بتوحيد الله ، والجهاد فى سبيله .

وقال خِداشُ بنُ زُهَير فى يوم شَمْطَة[1] ، وهو أحدُ أيّام الفِجار ، وهو عدوّ قريش وخَصْمُها :

وَبَلِّغْ إن بَلَغْتَ بنا هِشاماً وذا الرُّمْحين بلِّغ والوَليدا[2]
أولئك إن يكنْ فى الناس جُودٌ فإنّ لديهمُ حَسَباً وَجُودا
همُ خيرُ المعاشر من قريشٍ وأوْراها إذا قَدَحوا زُنودا

(١) لقيس على كنانة وقريش . وشمطة : موضع قريب من عكاظ .
(٢) أيام العرب فى الجاهلية ٣٣٢ .

وقال أيضا وذكرها فى تلك الحروب :

يا شَدّةً ما شَدَدْنا غيرَ كاذبةٍ   على سَخِينةَ لولا الليلُ والحَرَمُ[1]

إذا تَقِفْنا هِشاماً بالوَليد ولو   أنّا ثَقِفْنا هِشاما شالَتِ الجِذَمُ

وذكَرَهم ابنُ الزِّبَعْرَى فى تلك الحروب فقال :

ألا للهِ قومٌ وَ   لدتْ أختُ بنى سَهْمِ[2]

هِشامٌ وأبو عبـدِ   منافٍ مِدْرَهُ الخَصْمِ

وذو الرمحين أشباكَ   من القوّة والحَزْمِ[3]

فهذانِ يَذُودانِ   وذا عَنْ كَثَبٍ يَرْمِى

وهمْ يومَ عُكاظٍ مَـ   ـنَعُوا الناسَ من الهَزْمِ

بجأواءَ طَحُونٍ فَخْـ   ـمةِ القَوْنَسِ كالنَّجْمِ

أُسُـودٌ تَزْدَهِى الأقرا   نَ مَنّاعُون للهَضْمِ[4]

فإنْ أحلِفْ وبيتِ اللّـ   ـهِ لا أحلِفُ على إثْمِ

وما من إخـوةٍ بين   دروبِ الشـامِ والرَّدْمِ

بأزكى مـن بنـى رَيْطَـ   ـةَ أو أوْزَنَ من حِلْمِ

رَيْطة ، هى أمّ وَلَد المغيرة ، وهى رَيْطة بنتُ سعيد بن سَهْم بن عَمْرو بن هصيص ابن كَعْب ، وأبو عبد مناف هو أبو أُمية بن المُغيرة ، ويُعرَف بزاد الرَّكْب ، واسمُه حُذَيفة ، وإنّما قيل له : زادُ الرَّكْب لأنّه كان إذا خرج مسافرا لم يتزوَّدْ معه أحدٌ ، وكان

---

(١) الأغانى ١٩ : ٧٦ ؛ من أبيات أربعة ، والثانى فى نسب قريش ٣٠٠ مع اختلاف فى الروايات .

(٢) الأغانى : ١ : ٦٢ ، الأمالى ٣ : ١٩٦ ، ١٩٢ (طبعة دار الكتب) .

(٣) فى الأصول : « أشبال » ، صوابه من الأمالى ٢ . ٢٠٨ . قال ، يقال : أشباك بفلان؟ كما يقال حسبك بفلان ؟ وأنشد البيت .

(٤) الأغانى : « منعوا الناس من الحرم » .

عنده عاتكةُ بنتُ عبدِ المطّلب بن هشام ، وأمّا ذو الرُّمحين فهو أبو ربيعةَ بن المغيرة واسمُه عَمرو ، وكان المُغيرةُ يُكنَى باسم ابنه الأكبر ، وهو هاشم ، ولم يُعقِب إلّا من حَنْتَمة ابنه ، وهى أمّ عُمرَ بن الخطّاب .

وقال ابنُ الزِّبَعْرَى يمدحُ أبا جَهْل :

رُبَّ نَديمٍ ماجدِ الأصلِ ... مهذَّبِ الأعراقِ والنَّجلِ
منهمْ أبو عبدِ منافٍ وكمْ ... سربتُ بالصُّحْمِ على الفَذْلِ
عَمرو النَّدى ذاكَ وأشياعهُ ... ما شئتَ مِن قولٍ ومِن فِعلِ

وقال الوَرْدُ بن خلاس السَّهْمِيَ : سَهْم باهلةَ يمدحُ الوليد :

إذا كنتَ فى حَيٍّ جَذيمةَ ثاوياً ... فمَدّ عظيم القَرْيَتين وليدُ
فذاكَ وحيدُ الرّأى مشترِكُ النّدَى ... وعصمةُ مَلْهوف الجَنانِ عَميدُ

وقال أيضاً :

إنّ الوَليدَيْنِ والأبناء صاحبة ... كانوا جراثيمَ ساميةً فى البُدور والقُمر
همُ الغياثُ وعصمُ القوم إن عَظُمتْ ... عزّ الذّليلِ وغيظُ الحاسدِ الوَعِرِ

وقال :

ورَهْطُكَ بابن الغَيْثِ أكرمُ مَحْتِد ... وأمنعُ للجارِ اللَّهيفِ المُهضَّمِ

قالوا : الغيثُ لقَبُ المُغيرة ، وحملَ الوليدَ وأخاه هشاما رَبِّيْ رِبِّهامةَ كما قال لَبيدُ بنُ ربيعة فى حُذَيفةَ بن بَدْر :

وأهلكنَ يومًا ربَّ كِندةَ وابنَه ... وربَّ معدٍّ بين خَبْتٍ وعَرْعَرِ[1]

فجعله رَبَّ مَعَدّ .

* * *

(١) ديوانه ٥٥

قالوا : يدلّ على قدْر مخزوم ما رأينا من تعظيم القرآن لشأنهم دونَ غيرهم من سائر قريش ، قال الله تعالى مخبراً عن العرب : إنّهم قالوا : ﴿ لَوْلَا نُزِّلَ هَـٰذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾[1] فأحدُ الرجلين العظيمين بلا شكٍّ الوليدُ بنُ المُغيرة ، والآخر مختلَفٌ فيه ؛ أهو عُرْوَةُ بنُ مسعود ، أم جدُّ المُختار بن أبي عُبَيد .

وقال سبحانه في الوليد : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَّمْدُوداً وَبَنِينَ شُهُوداً ... ﴾[2] الآيات .

قالوا : وفي الوليد نزلتْ : ﴿ أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَىٰ فَأَنتَ لَهُ تَصَدَّىٰ ﴾[3].

وفي أبي جهل نزلتْ : ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾[4].

وفيه نزلتْ : ﴿ فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴾[5].

وفي مخزوم : ﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِي النَّعْمَةِ ﴾[6].

وفيهم نزلتْ : ﴿ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ﴾[7].

وزعم اليقطريّ أبو اليقظان وأبو الحسن أن الحجاج سأل أعشى هَمْدانَ عن بيُوتات قريش في الجاهلية ، فقال : إني قد آليتُ ألا أُنفّر أحداً على أحد ، ولكن أقول وتسمعون ، قالوا : فقُلْ . قال : من أبْهم المحبَّب في أهله ، المؤرَّخ بذِكْره ، مُعلِّي الكعبة ، وضاربُ القبّة ، والملقَّب بالخير ، وصاحبُ الحجر والمَدَر ؟ قالوا : مِن : بني مخزوم ، قال : فمن أيّهم منجيعُ بسباسة والمنحور عنه ألف ناقة ، وزادُ الركب ، ومبيّض البطحاء ؟ قالوا : مِنْ بني مخزوم ، قال : فمِنْ أيّهم كان المفلّع في حُكْمِه ، والمنفّذ وصيّته على نَهْكِه ، وعدل الجميع في الرِّفادة ، وأوّل من وضع أساسَ الكعبة ؟ قالوا مِن بني مخزوم ، قال : فمن

(١) سورة الزخرف ٣١ . (٢) سورة المدثر ١١ — ١٣ .
(٣) سورة عبس ٥ ، ٦ . (٤) سورة الدخان ٤٩ .
(٥) سورة العلق ١٧ . (٦) سورة المزمل ١١ .
(٧) سورة الأنعام ٩٤ .

أيّهم صاحب الأريكة ، ومُطعِم الخزيرة ، قالوا من بنى مخزوم ؛ قال فمن أيّهم الإخوة العَشَرة ، الكرام البَرَرة ؟ قالوا من بنى مخزوم ، قال : فهو ذاك ؛ فقال رجلٌ من بنى أميّة ، أيّها الأمير ، لو كان لهم مع قديمهم حديث إسلام ! فقال الحجّاج : أوَ ما علمت بأنّ منهم ردّاد الرِّدّة ، وقاتل مُسَيْلِمة ، وآسِر طُلَيحة ، والمُدرِك بالطائلة ، مع الفتوح العِظام والأيادِى الجسام ! فهذا آخرُ ما ذكره أبو عثمان .

ويُمكن أن يُزاد عليه فيقال : قالتْ مخزوم ما أنصفتنا من اقتصر فى ذِكرِنا على أن قال : مخزوم ريحانةُ قُرَيش ، نحبّ حديثَ رجالهم ، والنكاحَ فى نسائهم ، ولنا فى الجاهليّة والإسلام أثرٌ عظيم ، ورجالٌ كثيرة ، ورؤساء شهيرة ، فمنّا المغيرةُ بنُ عبد الله بن عمرو بنِ مخزوم ، كان سيّدَ قريش فى الجاهليّة ، وهو الذى منع فَزارةَ من الحجّ لما عيّر خشين بن لأى الفَزارىّ ، ثمّ الشمخىّ قوماً من قريش بأنّهم يأجُدون ما يَنحَره العَرَب من الإبل فى المَوْسِم ، فقال خشين لمّا منع من الحجّ :

يا ربِّ هل عندكَ من عقيرهْ … أُصلِحُ مالى وأَدَعْ تنحيرهْ

فإنّ منّا مانع المغيرهْ … ومانعاً بعد منى بثيرهْ

* ومانعاً بيتَك أن أزورهْ *

منّا بنو المغيرة العشرة أمُّهم رَيْطة ، وقد تقدّم ذكرُ نسبِها ، وأمُّها عاتكةُ بنتُ عبد العُزّى بن قُصَىّ ، وأمُّها الخُطَبا بنت كَعْب بن سعد بن تيم بنِ مُرّة ، أوّل امرأة من قريش ضربتْ قِبابَ الأدَم بذى المَجاز ، ولها يقول الشاعر :

مضَى بالصالحاتِ بنو الخُطَبا … وكان بسَيْبهم يَغنَى الفقيرُ

فمن هؤلاء — أعنِى الخُطَبا — الوليدُ بنُ المغيرة أمّه صخرة بنتُ الحارث بنِ عبد الله

ابن عبد شمس القُشَيرىَ ، كان أبو طالب بنُ عبد المطلب يَفتخر بأنّه خاله ، وكفاكَ من رجل يَفتخر أبو طالب بخُئُولته ! ألا ترَى إلى قولِ أبي طالب :

وخالي الوليـد قد عرفتمْ مَكانَه　　　　وخالى أبو العاصى إياسُ بنُ مَعبدِ

ومنهم حفصُ بنُ المغيرة ، وكان شريفا . وسمان بنُ المغيرة . وكان شريفا . ومنهم السيّد المُطاع هشامُ بنُ المغيرة ، وكان سيّدَ قريشٍ غيرَ مُدافَع ، له يقول أبو بكر بنُ الأسود ابن شعوب يرثيه :

ذَرِيني أصطبِحْ يا بَـكْرُ إنّى　　　　رأيتُ الموتَ نَقّبَ عن هِشام .

تَخيّرَه ولم يَعـدِل سـواهُ　　　　ونِعم المرء بالبلدِ الحرامِ !

وكنتُ إذا ألاقيـه كأنّى　　　　إلى حَرَمٍ وفى شهرٍ حَرامِ

فودَّ بنو المُـغيرةِ لو فدَوْه　　　　بألف مُقاتِلٍ وبألفِ رامِ

ووَدَّ بنو المغـيرة لو فدَوْه　　　　بألفٍ من رجالٍ أو سَـوامِ

فبَكِّيه ضِبـاعُ ولا تَمَلِّى　　　　هِشـاماً إنّهُ غيثُ الأنامِ

ويقول له الحارث بن أُميّة الضَّمْرِىّ :

ألاَ هلك القَنّاصُ والحاملُ الثِّقْلا　　　　ومن لا يَضَنّ عن عشيرته فَضْلا

وحَرْبٍ أبا عثمانَ أطفأتَ نارَها　　　　ولولا هِشامٌ أوقَدَتْ حَطَبًا جَزْلا

وعانٍ تَرَيكٍ بستَـكِين لِعِلّةٍ　　　　فكَكْتَ أبا عثمانَ عن يَدِهِ الغُلاَّ

ألا لَسْتَ كالهُلْكِ فتُبكَى بكاءَهم　　　　ولكنْ أرى الهُلاّكَ فى جَنْبِهِ وَغْلا

غداة غدتْ تبكى ضِباعةُ غَيثَنا　　　　هِشاماً وقد أثْنَتْ بمَهْلِكِه ضَحْلا

ألم تَرَيَا أنّ الأمانةَ أصـعدتْ　　　　مع النَّعْشِ إذ وَلَّى وكان لها أهْلا !

وقال أيضاً يبكيه ويرثيه :

وأصبحَ بطنُ مكّةَ مقشعِرًّا	شديدَ المَحْلِ ليس به هِشامُ
يَرُوح كأنّه أشلاءُ سَوْطٍ	وفوقَ جِمانِه شَحْمٌ رُكامُ
فلا تكفرا أكُلّ كَيعَشاءوا	وللولدان لقمٌ واغتنامُ
فبكّيه ضُباعُ ولا تَمَلّي	ثمالَ الناس إن قَحَطَ الغَمامُ
وإنّ بني المُغيرة من قُرَيش	هم الرأسُ المقدَّمُ والسَّنامُ

وضُباعة التي تذكرها الشعراء زوجةُ هِشام ، وهي من بني قُشَير .

قال الزبيرُ بنُ بكّار : فلما قال الحارث بن « ألا لستَ كالهالكِ . . . » البيت ، عَظُم ذلك على بني عبد مناف فأعروا به حكيمَ بن أميّة بن حارثة بن الأوقص السُّلمىّ حليفَ بني عبدِ شمس ، وكانت قريش رضيت به واستعملته على سِفائها ، ففرّ منه الحارث ، وقال :

أفرُّ من الأباطح كلَّ يوم	مخافةَ أن ينكّل بي حكيمُ

فهدم حكيمٌ دارَه ، فأعطاه بنو هشام دارَه التي بأجياد عوضاً منها .

وقال عبد الله بنُ ثور البكّائيّ يرثيه :

هَريقي من دموعهما سِجاما	ضباعُ وجاوبي نَوْحاً قياما
على خيرِ البريّة لن تراه	ولن تلقى مواهبَه العظاما
جَوادٌ مثل سَيْل الغَيْثِ يوما	إذا علجاته يمسو الإكاما
إذا ما كان عامٌ ذو عُرامٍ	حسبتُ قُدورَه جَبلا سِياما

فمن للرَّكْبِ إذا أمسوا طُروقاً   وغُلِّقتِ البيوتُ فلا هِشاما
وأوحش بطنُ مكةَ بعد أُنْسٍ   ومجدٍ كان فيها قد أقاما
فلم أَرَ مثله في أهل نجدٍ   ولا فيمن تغوَّرك بالتِّهاما

* * *

قال الزبير : وكان فارس قريش في الجاهلية هشامُ بنُ المغيرة ، وأبو لَبيد بن عَبْدة ابن حَجْرة بن عبد بن مَعيص بن عامر بن لؤيّ ، وكان يقال لهشام : فارس البَطْحاء ، فلما هَلَكا كان فارسَيْ قريش بعدها عمرو بن عبد العامري المقتول يوم الخندق ، وضرارُ ابنُ الخطَّاب المحاربي الفِهْري ، ثمّ هُبَيرة بن أبي وهب وعِكْرمة بن أبي جهل المخزوميّان .
قالوا : وكان عامَ ماتَ هشامٌ تاريخا ، كعام الفيل ، وعام الفجار ، وعام بُنيان الكعبة .
وكان هشام رئيسَ بني مخزوم يومَ الفجار .

قالوا : ومنّا أبو جهل بن هشام ، واسمه عمرو ، وكنيته أبو الحكم ، وإنّما كناه « أبا جهل » رسول الله صلى الله عليه وآله ، كان سيّداً أدخلته قريش دار النَّدْوة فسوَّدته وأجلسته فوق الجِلّة من شيوخ قُرَيش ، وهو غلام لم يطرّ شاربُه ، وهو أحد من سادَ على الصِّبا . والحارث بن هشام أخو أبي جهل كان شريفا مذكورا ، وله يقول كَعب ابن الأشرف اليهودي الطائيّ :

نُبِّئْتُ أنّ الحارث بن هِشامٍ   في الناس يبني المكرُماتِ ويجمعُ[1]
ليزورَ يَثْرِبَ[2] بالجموع وإنّما   يبني على الحسب القديم الأرْوَعُ

وهو الذي هاجرَ من مكة إلى الشام بأهله وماله في خلافة عمرَ بن الخطاب ، فتبعه أهلُ مكةَ يبكون ، فرقّ وبكى وقال : إنّا لو كنّا نستبدل داراً بدار ، وجارا

(١) نسب قريش ٣٠١ .
(٢) في نسب قريش « أثرب » ؛ وهي لغة في « يثرب » .

مجاد ، ما أردْنا بكم بدلا ، ولكنها النُّقْلة إلى الله عزّ وجل ، فلم يزل حابساً نفسه ومن معه بالشام مُجاهدا حتى مات .

قال الزُّبير : جاء الحارثُ بنُ هشام وسُهَيلُ بنُ عمرو إلى عمر بن الخطاب فجلسا عنده وهو بينهما ، فجعل المهاجرون الأوّلون والأنصار يأتون عمرَ فيُنَحِّيهما ويقول : ها هنا يا سُهيل ، هاهنا يا حارث ! حتى صارا فى آخر الناس ؛ فقال الحارث لسُهيل : ألم تر ما صنَع بنا عمر اليوم ! فقال سُهيل : أيها الرجل ، إنه لا لَوْم عليه ، ينبغى أن نرجع باللَّوْم على أنفسنا ، دُعِىَ القومُ ودُعينا ، فأسرَعوا وأبطأنا . فلما قاما من عند عمرَ أتَياه فى غد فقالا له : قد رأينا ما صنعتَ بالأمْس ، وعلِمنا أنّا أُتينا من أنفسنا فهل من شىء نَستدرك به ؟ فقال : لا أعلم إلا هـذا الوجه ـ وأشار لهما إلى ثغر الرّوم فخرجا إلى الشام ، فجاهدا بها حتى ماتا .

قالوا : ومنّا عبدُ الرحمن بنُ الحارث بن هشام ، أمه فاطمةُ بنتُ الوليد بن المُغيرة ، وكان شريفا سيِّدا ، وهو الّذى قال لمعاوية لمّا قُتِل حُجْر بن عَدِىّ وأصحابه : أين عَزَب منكَ حِلْمُ أبى سُفيان ، ألا حبَسْتَهم فى السّجون ، وعرّضْتَهم للطاعون ! فقال حين غاب عنّى مثلك من قومى . وعبد الرحمن بنُ الحارث بن هشام هـو الّذى رَغِب فيه عثمانُ بنُ عفّان وهو خليفة فزوّجه ابنته .

قالوا : ومنّا أبو بكر بنُ عبدِ الرحمن بن الحارث بن هشام ، كان سيّدا جَوَادا وفقيها عالما ، وهو الّذى قَدِم عليه بنو أسَد بن خزيمـة يسألونه فى دِماء كانت بينهم ، فاحتمل عنهم أربعمائة بعير دِية أرسَقِ مِنَ القَتْلى ، ولم يـكن بيَدِه مال ، فقال لابنه عبد الله بن أبى بكر : اذهَب إلى عمّك المغـيرة بن عبد الرحمن فاسأله المعونة ، فذَهَب عبد الله إلى عمّه فذكَر له ذلك ، فقال المغيرة : لقد أكثر علينا أبوك ، فانصرَف عنه عبدُ الله وأقام أياما

لا يَذْكُرُ لأبيه شيئاً ، وكان يَقُودُ أباه إلى المسجد وقد ذَهَب بصرُه ، فقال له أبوه يوما : أَذَهَبْتَ إلى عمّك ؟ قال : نعم ، وسكَتَ ، فعَرَف حين سَكَتَ أنّه لن يجد عنده عمّه ما يُحِبّ . فقال له : يا بُنَيّ ألا تُخبرني مالقِيتَ ؟ قال : أيعمل أبو هاشم — وكانت كُنْيَةَ المُغيرة — فربّما قَتَل ، ولكن أغدُ غداً إلى السّوق فخُذْ لى عِينةً ، ففدا عبد الله فتعيّن عينة من السّوق لأبيه وباعَها ، فأقام أيّاما لا يَبيع أحد فى السّوق طعاما ولا زَيْتًا غير عبد الله ابن أبى بكر من تلك العينة ، فلمّا فرغ أمرَه أبوه أن يدفَعَها إلى الأسَديّين فدفَعَها إليهم .

وكان أبو بكر خَصيصا بعبد الملك بن مَرْوان ، وقال عبدُ الملك لابنه الوَليد لمّا حضرتْه الوفاة : إنّ لى بالمدينة صَديقَيْن فاحفَظْنى فيهما : عبدُ الله بنُ جعفر بن أبى طالب وأبو بكر ابنُ عبد الرحمن بن الحارث بن هشام .

وكان يقال : ثلاثة أبيات من قريش توالَتْ بالشرف خمسة خمسة ، وعدّوا منها أبا بكر ابن عبد الرّحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة .

قالوا : ومنّا المغيرةُ بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ، كان أحوَدَ الناس بالمال ، وأطعَمَهم للطّعام ؛ وكانت عَيْنُه أُصيبتْ مع مَسْلَمة بن عبد الملك فى غَزْوة الروم ، وكان المُغيرة يَنحَر الجزور ، ويُطعِم الطّعام حيث نَزل ، ولا يردّ أحدا ، فجاء قومٌ من الأعْراب فجلسوا على طعامه ، فجعل أحدُهم يُحِدّ النظرَ إليه ، فقال له المغيرة : مالَكَ تُحِدّ النّظر إلىّ ؟ قال : إنّى ليُريبنى عينُكَ وسَماحُكَ بالطعام ؛ قال : ومِمّ ارتَبْتَ ؟ قال : أظنّك الدّجّال ، لأنّا روينا أنّه أعوَر ، وأنّه أطعَمُ الناس للطعام ، فقال المغيرة : وَيْحَكَ ! إنّ الدجّال لا تُصابُ عينُه فى سبيل الله . وللمغيرة يقول الأُقَيْشر الأسَديّ لمّا قدم الكوفة فنَحَر الجزرَ وبَسَط الأنطاع وأطعَم الناس ، وسارَ صِيتُه فى العرَب :

أتاكَ البَحْرُ طَمَّ على قريش ... مُغيرِيٌّ فقد راعَ ابنَ بِشْرِ[1]
وراعَ الجَدْيَ جَدْيَ التَّيْمِ لمّا ... رأى المعروفَ منه عبرَ نَزْرِ
ومن أوتارِ عُقْبةَ قد شَفانى ... ورهطِ الحاطبيِّ ورهطِ صَخْرِ
فلا يغرُرْكَ حُسْنُ الزِّيِّ منهمْ ... ولا مرحٌ بزُبونٍ وخَزِّ[2]

ما بن بِشْر ، عبدُ الله بنُ بِشْر بن مروان بن الحكم ، وجَدْي التَّيْم : حمّاد بن عمران ابن موسى بن طلحة بن عُبَيد الله ، وأوْتار عُقْبة بنى أولاد عُقْبة بن أبى مُعَيط ، والحاطبيّ لُقْمان بنُ محمد بن حاطب الجُمَحيّ ، ورهط صَخْر : بنو أبى سُفْيان بن حَرْب بن أمية ، وكلّ هؤلاء كانوا مشهورين بالكوفة ، فلمّا قدمها المغيرة أخمل ذِكرَهم ، والمغيرة هذا هو الذى بَلَغه أنّ سُلَيم بنَ أفلح مولى أبى أيوب الأنصاريّ أراد أن يبيع المنزلَ الّذى نزل فيه رسول الله صلى الله عليه وآله مَقْدَمَه المدينة على أبى أيوب بخمسمائة دينار ، فأرسل إليه ألف دينار ، وسأله أن يبيعه إيّاه ، فباعه ، فلمّا ملكه جعله صدقةً فى يومه .

قال الزبير : وكان يزيدُ بنُ المغيرة بن عبد الرحمن يطافُ به بالكوفة على العِجْل ، وكان يَنحَر فى كلِّ يوم جَزورا ، وفى كلّ جمعة جَزورَين . ورأى يوما إحدى جِفَانِه مُكلَّلة بالسَّنام تكليلا حسَنا ، فأعجبه ، فسأل فقال : من كَلَّلها ؟ قيل : القَسَم ابنك ؛ فسُرَّ ، وأعطاه ستين دينارا .

ومرّ إبراهيم بن هشام على بُرْدِ المغيرة وقد أشرفتْ على الجَفْنة ، فقال لعبدٍ من عبيد المغيرة : يا غلام ، على أيّ شيء تصبّنم هذا الثريدَ على العمد ؟ قال : لا ، ولكن على أعضادِ الإبل ، فبلغ ذلك المغيرة ، فأعتق ذلك الغلام .

والمغــــيرة هو الذى مرّ بجَرْة الأعراب فقاموا إليه ، فقالوا : يا أبا هاشم ، قد فاضّ

(١) نسب قريش ٣٠٥ .
(٢) الزبون ، بالضم : السندس ، وقال ابن برى : هو رقيق الديباج .

معروفُك على الناس ، فما بالُنا أشْقَى الخَلْق بك ! قال : إنه لا مالَ معي ، ولكن خذوا هذا الغلام فهو لكم ، فأخذوه ، فبكى الغلامُ فقال : يا مَوْلاي ، خِدمتي وحُرمتي ! فقال : أتبيعوني إيّاه ؟ قالوا : نعم ، فاشتراه منهم بمالٍ ثمّ أعتقه ، وقال له : والله لا أعرّضك لمثلها أبداً ، اذهبْ فأنتَ حرٌّ ، فلما عاد إلى الكوفة حمل ذلك المال إليهم .

وكانت المغيرة يأمر بالسكر والجوز فيدقّان ويُطعمُهما أصحاب الصُّفّة المساكين ، ويقول : إنهم يشتهون كما يشتهي غيرهم ولا يمكنهم ، فخرج المغيرةُ في سفرٍ ومعه جماعةٌ فورَدوا غديراً ليس لهم ماء غيره — وكان مالحاً — فأمر بقرب العَسَل فشقّت في الغدير وخيضت بمائه ، فما شَرِب أحدٌ منهم حتى راحوا إلّا من قِرَب المغيرة .

وذكر الزبيرُ أنّ ابناً لهشام بن عبد الملك كان يَسوم المُغيرة ماله بالمكان المسمّى بديعا ، فلا يبيعه ، فغزا ابن هشام أرض الروم ومعه المغيرة ، فأصابت الناسَ مجاعة في غزاتهم ، فجاء المغيرة إلى ابن هشام فقال : إنك كنت تسومني مالي ببديع[1] ؛ فأبيتُ أن أبيعكه ، فاشتر الآن منّي نصفَه بعشرين ألف دينار ، فأطعم المغيرةُ بها الناس ، فلما رجع ابنُ هشام بالناس من غزوته تلك وقد بلغ هشاماً الخبرُ قال لابنه : قبّح اللهُ رأيك أنت أمير الجيش ، وابن أمير المؤمنين ، يصيبُ الناس معك مجاعة فلا تُطعمهم حتى يبيعك رجل سُوقة ماله ، ويطعم به الناس ! وَيْحك أخشيتَ أن تفتقر إن أطعمتَ الناس !

قالوا : ولنا عِكْرِمة بن أبي جَهل الذي قام له رسول الله صلى الله عليه وآله قائماً ، وهو بَعدُ مُشرِك لم يُسلِم ولم يَقُم رسول الله صلى الله عليه وآله لرَجُلٍ داخلٍ عليه من الناس شريفٍ ولا مشرَفٍ ، إلّا عكرمةَ ، وعكرمة هو الذي اجتهد في نُصْرة الإسلام بعدَ أن كان شديد العداوة ، وهو الذي سأله أبو بكر أن يقبل منه معونةً على الجهاد فأبَى ،

---

(١) بديع : ماء عليه نخيل وعيون جارية بقرب وادي القرى . ياقوت .

وقال : لا آخذ على الجهاد أجراً ولا معونة ، وهو الشهيد يوم أجْنادين ، وهو الذى قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا تسألني اليومَ شيئاً إلا أعطيتُك » ، فقال : فإني أسألك أن تستغفرَ لي ؛ ولم يسأل غيرَ ذلك ، وكلّ قريش غيره سألوا المالَ ، كسُهيل بن عمرو وصَفْوان بن أمية وغيرهما .

قالوا : ولنا الحارث بن خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة ، كان شاعرا مجيدا مُكثرا ، وكان أميرَ مكة استعمله عليها يزيدُ بنُ معاوية .

ومن شعره :

مَن كانَ يَسألُ عنّا أينَ منزلُنا ... فالأُقْحُوانةُ منّا منزلٌ قَمِنُ[1]

إذ نَلبَسُ العيشَ غَضًّا لا يُكدِّرُه ... قولُ الوُشاةِ ولا يَنْبُو بنا الزَّمَنُ

وأخوه عِكرمة بنُ خالد كان من وجوه قريش ، وروى الحديث ، وروى عنه .

ومن ولد خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة خالد بن إسماعيل بن عبد الرحمن ، كان جَواداً مِتْلافا ، وفيه قال الشاعر :

لَعمرُكَ إن المجدَ ما عاشَ خالدٌ ... على العُمْرِ من ذى كَبْدةٍ لَمُقيمُ

وتَندَى البِطاحُ البيضُ من جُود خالد ... ويُخْصِبن حتى قيلَ هنَّ عميمُ

قالوا : ولنا الأوقص ، وهو محمد بنُ عبدالرحمن بن هشام بن المغيرة ، كان قاضي مكة ، وكان فقيها .

قالوا : ومن قُدَماء المسلمين عبدُ الله بن أمية بن المغيرة أخو أمِّ سلمة زوج رسول الله

---

(١) نسب قريش ٣١٣ ، معجم البلدان ١ : ٣٠٩ من غير نسبة . والأقحوانة : موضع بالأردن من أرض دمشق على شاطئ بحيرة طبرية .

صلى الله عليه وآله ، كان شديدَ الخلاف على المسلمين ، ثم خرج مهاجرا ، وشهد فتح مكة وحُنين ، وقُتل يومَ الطائف شهيدا .

والوليدُ بنُ أمية ، غيّر رسول الله صلى الله عليه وآله اسمه ، فسمّاه المهاجر ، وكان من صُلحاء المسلمين .

قالوا : ومنا زُهيرُ بن أبي أميّة بن المغيرة ، ونُجَيْر بن أبي ربيعة بن المغيرة ، غيَّر رسول الله صلى الله عليه وآله اسمه ، فسماه عبدَ الله ، كانا من أشراف قريش ، وعياش بن أبي ربيعة ، كان شريفا .

قالوا : ومنا الحارثُ القُباع ، وهو الحارثُ بنُ عبد الله بن أبي ربيعة ، كان أميرَ البَصْرة ، وعمر بن عبد الله بن أبي ربيعة الشاعر ، المشهور ذي الغزَل والتشبيب .

قالوا : ومن ولدِ الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة الفقيه المشهور ، وهو المغيرة بن عبد الرحمن بن الحارث ، كان فقيهَ المدينة بعد مالك بن أنس ، وعرَض عليه الرشيدُ جائزةً أربعة آلاف دينار ، فامتنع ولم ينفذ له القضاء .

قالوا : ومَن بعدّ ما تعدّه مخزوم ولهـا خالد بن الوليد بن المغيرة سيف الله ! كان مُباركا ، ميمونَ النقيبة شُجاعا ، وكان إليه أعِنّة الخيل على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، وشهد معه فتحَ مكّة ، وجُرِح يوم حُنَين ، فنفَث رسول الله صلى الله عليه وآله على جُرْحه فبَرَأ ، وهو الذي قتَل مُسَيْلمة وأَسَر طُلَيحة وَمهّد خلافة أبي بكر ؛ وقال يوم موته : لقد شهدتُ كذا وكذا زَحْفا ، وما في جسدي موضعُ إصْبَع إلّا وفيه طعنة أو ضربة ، وهأنذا أموت على فراشي كما يموت العَيْر ، فلا نامت أعيُنُ الجبناء ! ومرّ عمرُ بن الخطاب على دُور بني مخزوم والنساء يندُبن خالدا ، وقد وصلَ خبرُه إليهم

وكان مات بحِمْص ، فوقف وقال : ما على النساء أن يندُبْن أبا سليمان ، وهل تقوم حُرّة عن مِثله ! ثم أنشد :

أتبكى ما وصلتَ به النّدامى ... ولا تَبكى فوارس كالجبالِ

أولئك إنْ بكيت أشدُّ فَقْدًا ... من الأنعام والعَكَر الحلالِ[1]

تَمنّى بعدَهمْ قومٌ مَداهمْ ... فما بَلَغوا لِغايات الكمالِ

وكان عمرُو مُبغِضاً لخالد ، ومنحرفا عنه ، ولم يمنعه ذلك من أن صدق فيه .

قالوا : ومنا الوليد بن الوليد بن المغيرة ، كان رجلَ صِدْق من صُلَحاء المسلمين .

ومنّا عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، وكان عظيم القَدْر فى أهل الشام ، وخاف معاوية منه أن يَثِب على الخلافة بعدَه ، فسمَّه : أمر طبيبًا له يُدعى ابن أثال فسقاه فقتله .

وخالدبن المهاجر بن خالد بن الوليد قاتل ابن أثال بعمه عبد الرحمن والمخالف على بنى أمية ، والمنقطع إلى بنى هاشم . وإسماعيل بن هشام بن الوليد كان أمير المدينة . وإبراهيم ومحمد ابنا هشام بن عبد الملك . وأيوب بن سلمة بن عبد الله بن الوليد بن الوليد ، وكان من رجال قريش ، ومن ولدِه هشام بنُ إسماعيل بن أيوب وسلمة بن عبد الله بن الوليد بن الوليد ، ولى شُرْطة المدينة .

قالوا : ومن ولد حَفْص بن المغيرة عبدُ الله بن أبى عمر بن حفص بن المغيرة ، هو أوّل خَلْق الله حاجّ يزيد بن معاوية .

قالوا : ولنا الأزْرَق ، وهو عبد الله بن عبد الرحمن بن الوليد بن عبد شمس ابن المغيرة والى اليمن لابن الزبير ، وكان من أجودِ العَرَب ، وهو ممدوح أبى دَهْبَل الجمحىّ .

(١) العكر : مافوق الخمسمائة من الإبل .

(٢) فى د : « الناس » .

قالوا : ولنا شريك رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو عبد الله بن السائب بن أبي السائب ، واسم أبي السائب صَيْفيّ بن عائذ بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، كان شريك النبي صلى الله عليه وآله في الجاهلية ، فجاءه يوم الفتح فقال له : أتعرفني ؟ قال : ألستَ شَرِيكي ؟ قال : بلى ، قال : لقد كنت خير شَريك ، لا تُشارِي ولا تُمارِي .

قالوا : ومنا الأرقم بن أبي الأرقم الذي استتر رسولُ الله في داره بمكة في أول الدعوة ، واسم أبي الأرقم عبد مناف بن أسد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم .

ومنا أبو سَلَمة بن عبد الأسد ، واسمه عبد الله ، وهو زوج أمّ سَلَمة بنت أبي أمية بن المغيرة ، قَبْلَ رسول صلى الله عليه وآله ، شهد أبو سَلَمة بَدْرًا ، وكان من صُلَحاء المسلمين .

قالوا : لنا هُبَيرة بن أبي وَهب ، كان من الفُرسان المذكورين ؛ وابنه جَعدة بن هبيرة ؛ وهو ابن أخت علي بن أبي طالب عليه السلام ، أمه أم هانئ بنتُ أبي طالب ، وابنه عبدالله ابن جعدة ابن هُبَيرة هو الذي فتح القُهُنْدز وكثيرا من خُراسانَ ، فقال فيه الشاعر :

لولا ابنُ جعدة لم تُفْتَحْ قُهُنْدُزكم ولا خراسانُ حتى ينفخَ الصُّورُ

قالوا : ولنا سعيد بن المسيِّب الفقيه المشهور . وأما الجواد المشهور فهو الحكم بن المطلب ابن حنطب بن الحارث بن عبيد بن عمر بن مخزوم .

وقد اختصرْنا واقتصرْنا على من ذكرْناه وتركْنا كثيرا من رجال مخزوم خوف الإسهاب .

* * *

وينبغي أن يقال في الجواب : إنّ أمير المؤمنين عليه السلام لم يقل هذا الكلام احتقارا لهم ، ولا استصغارا لشأنهم ، ولكن أمير المؤمنين عليه السلام كان أكثر همّه يوم المُفاخرة أن يفاخر بني عبد شمس لما بينه وبينهم ، فلما ذكر مخزوما بالعَرَض قال فيهم ما قال ، ولو كان يريد مفاخرتهم لما اقتصر لهم على ما ذكره عنهم ، على أنّ أكثر هؤلاء الرجال إسلاميّون بعد عصر عليّ عليه السلام ، وعليّ عليه السلام إنما يذكر من قبله لا من يجيء بعده .

فإن قلت : إذا كان قد قال فى بنى عبدِ شَمْس إنهم أَمنعُ لما وراءَ ظهورهم ، ثم قال فى بنى هاشم : إنهم أسمحُ عند الموت بنفوسهم ، فقد تناقض الوَصْفان .

قلتُ : لا مُناقضةَ بينهما ، لأنه أراد كثرة بنى عبدِ شمس ، فبالكَثْرة تمنع ما وراء ظهورها ، وكان بنو هاشم أقلَّ عددا من بنى عبدِ شمس ، إلّا أن كلّ واحد منهم على انفراده أشجع وأسمح بنفسه عند الموت من كلّ واحد على انفراده من بنى عبدِ شمس ، فقد بان أنه لا مناقَضَة بين القولين .



(١١٧)

الأصْـلُ :

شَتَّانَ مَا بَيْنَ عَمَلَيْنِ : عَمَلٍ تَذْهَبُ لَذَّتُهُ ، وَتَبْقَى تَبِعَتُهُ ؛ وَعَمَلٍ تَذْهَبُ مَؤُونَتُهُ ، وَيَبْقَى أَجْرُهُ .

* * *

الشَّـرْحُ :

أخذ هذا المعنى بعضُ الشعراء ، فقال :

تفنَى اللذاذةُ مِمَّن نال بُغيتَه من الحرام ويبقى الإثمُ والعارُ
تُبقِي عواقبَ سوء في مغبتِها لاخيرَ في لذّةٍ من بعدِها النّارُ

(١١٨)

الأصْـلُ :

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقَدْ تَبِـعَ جِنَازَةً فسمعَ رَجُلاً يضحكُ ، فقال :

كَأَنَّ الْمَوْتَ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا كُتِبَ ، وَكَأَنَّ الْحَقَّ فِيهَا عَلَى غَيْرِنَا وَجَبَ ، وَكَأَنَّ الَّذِي نَرَى مِنَ الْأَمْوَاتِ سَفْرٌ عَمَّا قَلِيلٍ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ، نُبَوِّئُهُمْ أَجْدَاثَهُمْ ، وَنَأْكُلُ تُرَاثَهُمْ ، كَأَنَّا مُخَلَّدُونَ بَعْدَهُمْ ، قَدْ نَسِينَا كُلَّ وَاعِظٍ وَوَاعِظَةٍ ، وَرُمِينَا بِكُلِّ جَائِحَةٍ .

طُوبَى لِمَنْ ذَلَّ فِي نَفْسِهِ ، وَطَابَ كَسْبُهُ ، وَصَلَحَتْ سَرِيرَتُهُ ، وَحَسُنَتْ خَلِيقَتُهُ ، وَأَنْفَقَ الْفَضْلَ مِنْ مَالِهِ ، وَأَمْسَكَ الْفَضْلَ مِنْ لِسَانِهِ ، وَعَزَلَ عَنِ النَّاسِ شَرَّهُ ، وَوَسِعَتْهُ السُّنَّةُ ، وَلَمْ يُنْسَبْ إِلَى بِدْعَةٍ .

* * *

قَالَ الرَّضِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : أقولُ : ومِنَ الناسِ مَن يَنسُبُ هـذا الـكلامَ إلى رسولِ الله صلّى الله عليه وآله .

* * *

الشَّـرْحُ :

الأشهر الأكثر في الرّواية أنّ هذا الـكلام من كلام رسولِ الله صلى الله عليـه وآله ومثل قوله : « كأنّ الموت فيها على غيرنا كُتِب » قولُ الحسن عليه السلام : ما رأيت حقًّا لا باطلَ فيه أشبَه بباطلٍ لا حَقَّ فيه من المَوْت ؛ والألفاظ التي بعده واضحة ليس فيها ما يُشْرَح ، وقد تقدّم ذِكرُ نظائرها .

(١١٩)

الأصـل :

غَيْرَةُ الْمَرْأَةِ كُفْرٌ ، وَغَيْرَةُ الرَّجُلِ إِيمَانٌ .

* * *

الشـرح :

المرجع فى هـذا إلى العقل والتماسك ، فلما كان الرجل أعقل وأشدّ تماسكا كانت غَيْرته فى موضعها ، وكانت واجبة عليه ، لأن النهى عن المنكر واجب ، وفعل الواجبات من الإيمان ، وأما المرأة فلما كانت أنقص عقلا وأقلّ صَبْرا كانت غَيْرتها على الوَهْم الباطل والخيال غير المحقّق ، فكانت قبيحة لوقوعها غير موضعها ، وسمّاها عليه السلام كُفْراً لمشاركتها الكُفْر فى القُبْح فأجرى عليها اسمه .

وأيضا فإن المرأة قد تؤدّى بهـا الغيرةُ إلى ما يكون كُفْرا على الحقيقة كالسِّحْر ، فقد وَرَد فى الحديث المرفوع أنه كُفْر ، وقد يُفضى بها الضّجَر والقلق إلى أن تَتَسَخّط وتَتَشَمّم وتتلفّظ بألفاظٍ تكون كُفراً لا محالة .

(١٢٠)

الأصْـلُ :

لَأَنْسُبَنَّ الإسْلامَ نِسْبَةً لَمْ يَنْسُبْها أَحَدٌ قَبْلِي . الإسْلامُ هُوَ التَّسْلِيمُ ، والتَّسْلِيمُ هُوَ الْيَقِينُ ، والْيَقِينُ هُوَ التَّصْدِيقُ ، والتَّصْدِيقُ هُوَ الإقْرارُ ، والإقْرارُ هُوَ الأَدَاءُ ، والأَدَاءُ هُوَ الْعَمَلُ .

***

الشَّـرْحُ :

خلاصةُ هذا الفصْل تقتضى صحةَ مذهب أصحابنا المعتزلة فى أنّ الإسلام والإيمان عبارتان عن معبّر واحد ، وأنّ العمل داخلٌ فى مفهوم هذه اللفظة ، ألا تراه جعل كلَّ واحدة من اللّفظات قائمةً مقامَ الأخرى فى إفادة المفهوم ، كما تقول : اللّيثُ هو الأسَدُ والأسد هو السّبع ، والسبع هو أبو الحارث ؛ فلا شُبهةَ أن اللّيث يكون أبا الحارث ؛ أى أنّ الأسماء مترادفة ، فإذا كان أوّل اللّفظات الإسلام ، وآخرها العَمل ، دَلّ على أنّ العمل هو الإسلام ؛ وهكذا يقول أصحابُنا : إنّ تاركَ العمل وتاركَ الواجب لا يسمَّى مسلما .

فإن قلت : هَبْ أنّ كلامَه عليه السلام يدلّ على ما قلت ، كيف يدلّ على أن الإسلام هو الإيمان ؟

قلت : لأنه إذا دلّ على أن العمل هو الإسلام وَجَب أن يكون الإيمان هو الإسلام لأنّ كلّ من قال : إنّ العمل داخل فى مُسمَّى الإسلام ؛ قال : إنّ الإسلام هو الإيمان ،

فالقول بأنّ العمل داخلٌ فى مسمّى الإسلام ، وليس الإسلام هو الإيمان ، قول لم يَقُل به أحد ؛ فيكون الإجماع واقعا على بُطْلانه .

فإن قلتَ : إنّ أمير المؤمنين عليه السلام لم يقل كما تقوله المعتزلة ، لأنّ المعتزلة تقول : الإسلامُ اسمٌ واقعٌ على العَمَل وغيره من الاعتقاد ، والنطق باللسان ، وأمير المؤمنين عليه السلام حَمل الإســلامَ هو العمل فقط ، فكيف ادّعيتَ أنّ قولَ أمير المؤمنين عليه السلام يُطابق مذهبهم ؟

قلت : لا يجوز أن يريد غيره ، لأن لفظ العَمَل يشمل الاعتقاد ، والنطق باللسان ، وحركات الأركان بالعبادات ، إذ كلٌّ ذلك عملٌ وفِعْل ، وإن كان بعضه من أفعال القلوب ، وبعضه من أفعال الجوارح ، ولو لم يُرد أميرُ المؤمنين عليه السلام ما شرَحْناه لكان قد قال : الإسلام هو العمل بالأركان خاصة ، ولم يعتبر فيه الاعتقاد القلبىّ ، ولا النطق اللفظىّ ، وذلك مما لا يقوله أحد .

(١٢١)

الأصـلُ :

عَجِبْتُ لِلْبَخِيلِ يَسْتَعْجِلُ الْفَقْرَ الَّذِي مِنْهُ هَرَبَ ، وَيَفُوتُهُ الْغِنَى الَّذِي إِيَّاهُ طَلَبَ ، فَيَعِيشُ فِي الدُّنْيَا عَيْشَ الْفُقَرَاءِ ، وَيُحَاسَبُ فِي الْآخِرَةِ حِسَابَ الْأَغْنِيَاءِ ، وَعَجِبْتُ لِلْمُتَكَبِّرِ الَّذِي كَانَ بِالْأَمْسِ نُطْفَةً ، وَيَكُونُ غَدًا جِيفَةً ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ شَكَّ فِي اللهِ وَهُوَ يَرَى خَلْقَ اللهِ ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ نَسِيَ الْمَوْتَ وَهُوَ يَرَى مَنْ يَمُوتُ ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ أَنْكَرَ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى وَهُوَ يَرَى النَّشْأَةَ الْأُولَى ، وَعَجِبْتُ لِعَامِرِ دَارَ الْفَنَاءِ ، وَتَارِكٍ دَارَ الْبَقَاءِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قال أعرابيٌّ : الرِّزقُ الواسعُ لمن لا يَستمتِع به بمنزلة الطعامِ الموضوعِ على قبْر . ورأى حكيمٌ رجلا مُثرِيًا يأكل خُبْزًا ومِلْحا ، فقال : لِمَ تفعل هذا ؟ قال : أخافُ الفقرَ ، قال : فقد تعجَّلتَه . فأمّا القول في الكِبْر والتِّيه فقد تقدّم منه ما فيه كفاية ؛ وقال ابنُ الأعرابي : ما تاهَ عليَّ أحدٌ قطّ أكثرَ من مَرّةٍ واحدة ، أخذ هذا المعنى شاعرٌ فقال وأحسن :

هذه منكَ فإن عُدْ تَ إلى البـابِ فثنِّي

وقد تقدّم من كلامنا في نظائر هذه الألفاظ المذكورة ما يُغني عن الإطالة ها هُنا .

(١٣٢)

الأصل :

مَنْ قَصَّرَ فِي الْعَمَلِ ، ابْتُلِيَ بِالْهَمِّ .

* * *

الشرح :

هذا مخصوصٌ بأصحاب اليقين ، والاعتقادِ الصَّحيح ، فإنَّهم الّذين إذا قَصَّروا في العمل ابتُلوا بالهَمّ ، فأمّا غيرُهم من المسرفين على أنفسهم وذوي النَّقص في اليَقين والاعتقاد ، فإنّه لا هَمَّ يَعْرُوهم وإن قَصَّروا في العمل ، وهذه الكلمة قد جَرَّبْناها من أنفسِنا فوَجَدْنا مِصداقَها واضحاً ، وذلك أنّ الواحد منّا إذا أخلّ بوظيفة الظُّهر مَثَلاً حتّى تغيبَ الشمس وإن كان أخلَّ بها لِعُذْر وَجَد ثِقَلاً في نفسه وكَسَلاً وقِلّةَ نَشَاط ، وكأنّه مشكولٌ بشِكالٍ أو مقيّدٌ بقَيْد ، حتّى يقضيَ تلك الفَريضة ، فكأنّما أُنشِطَ من عِقال .

(١٢٣)

الأصــلُ :

لَا حَاجَةَ لِلَّهِ فِيمَنْ لَيْسَ لِلَّهِ فِي مَالِهِ وَنَفْسِهِ نَصِيبٌ .

***

الشَّـرْحُ :

قد جاء فى الخبر المرفوع : « إذا أحبَّ اللهُ عبداً ابتلاه فى ماله أو فى نفسه » .

وجاء فى الحـديث المرفوع : « اللهمّ إنى أعوذ بك من جَسَدٍ لا يَمرَض ، ومن مالٍ لا يُصاب » .

وروَى عبدُ الله بنُ أنَس عنه صلّى الله عليه وآله أنّه قال : « أيكم يُحِبّ أن يَصِحَّ فلا يَسقَم؟» ، قالوا : كلُّنا يارسولَ الله ، قال : « أتُحِبّون أن تكونوا كالحُمُر الصائلة؛ ألا تُحِبّون أن تكونوا أصحابَ بلايا وأصحابَ كفّارات ! والّذى بَعثَنى بالحقّ إنّ الرجل لتكونُ له الدّرجة فى الجنّة فـلا يَبلُغها بشىء من عمَله فيَبتَليه اللهُ ليُبلِّغَه الله درجةً لا يَبلُغها بعمَله » .

وفى الحديث أيضا : « ما مِن مُسلِم يَمرَض مرضا إلّا حَتّ الله به خَطاياه كما تَحُتّ الشجرةُ وَرَقَها » .

ورَوَى أبو عثمانَ النَّهْدِيّ قال : دخل رجل أعرابىّ على رسول الله صلّى الله عليه وآله ذو جُثمانٍ عَظيم ، فقال له : مَتَى عَهدُكَ بالحُمَّى ؟ قال : ما أعرفها ، قال : بالصُّداع ،

قال : ما أدري ما هو ؟ قال : فأُصِبْتَ بمالك ؟ قال : لا ، قال : فرُزِئْتَ بوَلَدِك ؟ قال : لا ، فقال عليه السلام : « إن الله ليَكرَهُ العِفريت النِّفْرِيت الذى لا يُرزأ فى وَلَدِه ولا يُصَابُ فى ماله » .

وجاء فى بعض الآثار : « أشدُّ الناس حسابا الصحيحُ الفارغ » .

وفى حديث حذيفة رضى الله عنه : إنّ أقرَّ يوم لعينى لَيَوْمٌ لا أجد فيه طعاما ، سمعتُ رسولَ الله صلّى الله عليه وآله يقول : « إنّ الله ليَتعاهَد عبدَه المؤمنَ بالبلاء كما يَتعاهَد الوَالدُ ولدَه بالطعام ، وإنّ الله يَحمِي عبدَه المؤمنَ كما يَحمِي أحدُكم المريض من الطعام » .

وفى الحديث المرفوع أيضا : « إذا أحبَّ اللهُ عبداً ابتلاه ، فإذا أحبه الحبَّ البالغَ اقتناه » قالوا : وما اقتناؤُه ؟ قال : « ألا يترُكَ له مالا ولا ولداً » .

مرّ موسى عليه السلام برجل كان يَعرِفه مطيعاً قد مزّقت السباعُ لحمَه وأضلاعَه ، وكَبِدُه ملقاةٌ ، فوقف متعجّبا فقال : أى ربِّ ، عبدُك المطيعُ لك ابتليته بما أرى ، فأوحى اللهُ إليه : إنّه سألنى درجةً لم يَبلُغها بعمَله ، فجعلتُ له بما تَرَى سبيلا إلى تلك الدرجة .

وجاء فى الحديث : « إنّ زكريّا لم يَزَل يَرَى وَلَدَه يحيى مَغموما باكيا مشغولا بنفسه ، فقال : يا ربّ طلبتُ منك ولدا أنتفع به فرزقتَنيه لا نفع لى فيه ، فقال له : إنك طلبته وليّا ، والولىّ لا يكون إلا هكذا ، مسقاما فقيرا مهموما .

وقال سُفيان الثَّوريّ : كانوا لا يعدّون الفقيهَ فقيهاً من لا يَعُدّ البلاءَ نِعمة والرخاءَ مُصيبة .

جابرُ بنُ عبدالله يَرفعه : « يَوَدّ أهلُ العافية يومَ القيامة أنّ لحومَهم كانت تُقرَض بالمَقاريض لما يَرَوْن من ثواب أهل البَلاء » .

(١٢٤)

الأَصْـلُ :

تَوَقَّوُا الْبَرْدَ فِي أَوَّلِهِ ، وَتَلَقَّوْهُ فِي آخِرِهِ ؛ فَإِنَّهُ يَعْمَلُ فِي الْأَبْدَانِ كَفِعْلِهِ فِي الْأَشْجَارِ ، أَوَّلُهُ يُحْرِقُ ، وَآخِرُهُ يُورِقُ .

* * *



الشَّـرْحُ :

هـــذه مسألة طبيعيّة قد ذكرها الحكماء ، وقالوا : لمّا كان تأثيرُ الخريف في الأبدان ، وتوليدُه الأمراض أكثرَ كان والشّمال وغيرهما أكثرَ من تأثيرِ الرّبيع ، مع أنّهما جميعا فَصْلَا اعتدال ، وأجابوا بأنّ بَرْدَ الخريف يَفْجأُ الإنسان وهو معتادٌ لحرّ الصّيف فيكأ فيه ، ويسُدّ مَسامَّ دِماغه ، لأنّ البرد يكثّف ويَسُدّ المَسامّ فيكون كمن دَخَل من موضع شديدِ الحرارة إلى خيش بارد .

فأمّا المُنتقِل من الشّتاء إلى فَصْل الربيع فإنّه لا يكاد بَرْد الربيع يُؤْذِيه ذلك الأذى لأنّه قد اعتاد جسمُه بَرْد الشتاء ، فلا يُصادِف من بَرْد الربيع إلّا ما قد اعتاد ما هو أكثر منه ، فلا يَظهَر لبَرْد الربيع تأثيرٌ في مِزاجه ، فأمّا لِمَ أورقت الأشجار وأزْهَرت في الرّبيع دون الخريف ؟ فلما في الرّبيع من الكيفيّتين اللّتين هما مَنْبَع النموّ والنفس النباتيّة ، وهما الحرارة والرّطوبة ، وأما الخريف فخالٍ من هاتين الكيفيّتين ومستبدل بهما ضدّهما ،

وهما البرودة واليُبْس المُنافِيان للنّشوء وحَياةِ الحيوان والنّبات . فأما لِمَ كان الخريف باردا يابسا والرّبيع حارًا رَطْبا مع أنّ نسبَة كلّ واحد منهما إلى الفَصْلين الخارجَيْن عن الاعتدال وهما الشّتاء والصّيف نسبةٌ واحدة ؟ فإنّ تعليلَ ذلك مذكورٌ في الأصول الطبية ، والكُتُب الطبيعيّة ، وليس هذا الموضع ممّا يَحسُن أن يُشرح فيه مثلُ ذلك .

(١٣٥)

الأصْــلُ :

عُظْمُ الخَالِقِ عِنْدَكَ يُصَغِّرُ المَخْلُوقَ فِي عَيْنِكَ .

* * *

الشَّــرْحُ :

لا نِسبةَ للمخلوق إلى الخالق أصْلا وخصوصا البَشَر ، لأنّهم بالنّسبة إلى فَلَك القمَر كالذّرة ، ونسبة فلك القمر كالذّرّة بالنّسبة إلى قُرْص الشّمس ، بل هُمْ[1] دون هذه النسبة مما[2] يَعجز الحاسبُ الحاذِقُ عن حِساب ذلك ، وفَلَك القمَر بالنسبة إلى الفَلَك المحيط دون هــذه النِّسبة ، ونِسْبة الفَلَك المحيط إلى البارئ سبحانه كنِسْبة العَدَم المَحْض والنّفى الصرف إلى الموجود الثابت ، بل هذا القياس أيضا غيرُ صحيح ، لأنّ المعدوم يُمكِن أن يصير موجودا ثابتا ، والفَلَك لا يتصوّر أن يكون صانع العالم الواجب الوجود لِذاته .

وعلى الجملة فالأمرُ أعظَم من كلّ عظيم ، وأجلُّ من كلّ جليل ، ولا طاقةَ للعُقول والأذهان أن تعبِّر عن جلالة ذلك الجناب وعظَمته ، بل لو قيل : إنّها لا طاقة لها أن تعبِّر عن جلالِ مَصنوعاته الأولَى المتقدّمة علينا بالرّتبة العقليّة والزمانيّة لكان ذلك القولُ حقًّا وصِدْقا ، فمَن هو المخلوق لِيقال : إنّ عِظَمَ الخالِق يصغّره فى العين ؛ ولكنّ كلامَه عليه السلام محمولٌ على مخاطَبة العامّة الذين تضيق أفهامُهمْ عمّا ذكرْناه .

---

(١) ساقط من ا ، ب .   (٢) ب : « بما » .

(١٣٦)

الأصْـلُ :

وقال عليه السلام ، وَقَدْ رَجَـعَ مِنْ صِفِّينَ فَأَشْرَفَ عَلَى الْقُبُورِ بِظَاهِرِ الْـكُوفَةِ :
يَا أَهْلَ الدِّيَارِ الْمُوحِشَةِ ، وَالْمَحَالِّ الْمُقْفِرَةِ ، وَالْقُبُورِ الْمُظْلِمَةِ . يَا أَهْلَ التُّرْبَةِ ، يَا أَهْلَ الْغُرْبَةِ ، يَا أَهْلَ الْوَحْدَةِ . يَا أَهْلَ الْوَحْشَةِ ، أَنْتُمْ لَنَا فَرَطٌ سَابِقٌ ، وَنَحْنُ لَكُمْ تَبَعٌ لَاحِقٌ ، أَمَّا الدُّورُ فَقَدْ سُكِنَتْ ، وَأَمَّا الْأَزْوَاجُ فَقَدْ نُكِحَتْ ، وَأَمَّا الْأَمْوَالُ فَقَدْ قُسِّمَتْ ، هَذَا خَبَرُ مَا عِنْدَنَا ، فَمَا خَبَرُ مَا عِنْدَكُمْ ؟

ثُمَّ الْتَفَتَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ :

أَمَا وَاللهِ لَوْ أُذِنَ لَهُمْ فِي الْـكَلَامِ ، لَأَخْبَرُوكُمْ أَنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى .

* * *

الشَّـرْحُ :

الفَرَط : المتقدِّمون ؛ وقد ذَكَرْنا من كلام عمرَ ما يُناسب هذا الـكلام ، لمّا طَعَن في القُبور وعادَ إلى أصحابه أحمرَ الوجه ، ظاهرَ العرُوق ، قال : قد وقفتُ على قبورِ الأحبّة فناديتُها الحديثَ . . . إلى آخره ، فقيل له : فهل أجابتك ؟ قال : نعم ، قالت : إنّ خيرَ الزّاد التقوى .

وقد جاء في حديث القبور ومخاطبتها وحديثِ الأموات وما يتعلّق بذلك شيءٌ كثير يتجاوَز الإحصاء .

وفى وصيّة النبىّ صلّى اللهعليه وآله أبا ذرّ رضى الله عنه : زُر القبورَ تذكُرْ بها الآخرة ولا تزُرها ليلاً ، وغسِّل الموتى يتحرّكْ قلبُك ، فإنّ الجسد الخاوى[1] عظةٌ بليغة ، وصلِّ على الموتى فإن ذلك يُحزنُك ، فإنّ الحزين فى ظلّ الله .

وُجِد على قبر مكتوباً :

مقيمٌ إلى أن يبعثَ اللهُ خَلْقَهُ ... لقاؤُكَ لا يُرجَى وأنت رقيبُ

تَزيدُ بِلًى فى كلِّ يوم وليلةٍ ... وتُنْسَى كما تَبلَى وأنت حبيبُ

وقال الحسن عليه السلام : مات صديق لنا صالح ، فدفنّاه ومددْنا على القبر ثوباً فجاء صِلَةُ بنُ أَشْيَم ، فرفَع طرفَ الثّوب ونادَى : يا فلان :

إنْ تَنجُ منها تَنجُ مِن ذى عظيمةٍ ... وإلّا فإنّى لا إخالُكَ ناجيـاً

وفى الحديث المرفوع ، أنّه عليه السلام كان إذا تبع الجنازة أكثرَ الصُّمات[2] ، ورُئِىَ عليه كآبةٌ ظاهرة ، وأكثرَ حديثَ النفس .

سمع أبو الدّرداء رجلا يقول فى جنازة : من هذا ؟ فقال : أنت ، فإنْ كرهتَ فأنا .

سمع الحسنُ عليه السلامُ امرأةً تبكى خلف جنازة ، وتقول : يا أبتاه ، مِثلَ يومِك لم أرَه ! فقال : بل أبوكِ مثل يومه لم يَرَه .

وكان مكحولٌ إذا رأى جنازةً قال : اغدُ فإنّا رائحون .

وقال ابن شَوْذَب : اطّلعتِ امرأةٌ صالحة فى لَحْد فقالت لامرأةٍ معها : هـذا كُنْدُوج العَمَل ـ يعنى خزانته ـ وكانت تُعطيها الشيء بعد الشيء تأمُرُها أن تتصدّق به ، فتقول : اذهبى فضَعى هذا فى كُندوج العَمَل .

---

(١) الخاوى : الخالى من الروح . (٢) الصمات ، مصدر صمت .

شاعر :

أجازِعةٌ رُدَينةُ أنْ أتاها ... نَعِيِّي أم يكون لها اصطبارُ !

إذا ما أهْيلُ قبْرى ودّعونى ... وراحُوا والأكُفّ بها غُبارُ

وغُودِرَ أعظُمِي في لحدِ قبرٍ ... تُراوِحُه الجنائبُ والقِطارُ

تَهُبُّ الريحُ فوق مَحَطِّ قبْرى ... ويَرْعَى حولَه اللَّهَقُ النّوارُ[1]

مقيمٌ لا يُكلّمني صديقٌ ... بقَفْرٍ لا أزورُ ولا أزارُ

فذاكَ النأيُ لا الهِجْرانُ حَوْلاً ... وحَوْلاً ثم تجتمعُ الدّيارُ

وقال آخر :

كأنّى بإخوانى على حافَتَيْ قبرى ... يُهيلُونه فوْقى وأدمُعُهم تَجرى

فيا أيها المُذرى علىّ دموعَه ... ستُعرِضُ يوماً عن عنى وعن ذكرى

عسى اللهُ عنى يومَ أُتركُ ثاوياً ... أُزارُ فلا أدْرِى وأُجْفى فلا أدْرى

وجاء في الحديث المرفوع : « ما رأيتُ منظرًا إلّا والقبرُ أفظع منه » .

وفي الحديث أيضا : « القبر أولُ منزلٍ من منازلِ الآخرة ، فمن نجا منه فما بعدَه أيسَر ، ومن لم ينْجُ منه فما بعدَه شرٌّ منه » .

---

(١) اللهق بالتحريك : الثور الأبيض ، والنوار : النافر .

(١٢٧)

الأصـل :

وقال عليه السلام وقد سمع رجلا يذم الدنيا :

أَيُّهَا الذَّامُّ لِلدُّنْيَا، الْمُغْتَرُّ بِغُرُورِهَا، الْمَخْدُوعُ بِأَبَاطِيلِهَا؛ أَتَفْتَتِنُ بِهَا ثُمَّ تَذُمُّهَا! أَنْتَ الْمُتَجَرِّمُ عَلَيْهَا أَمْ هِيَ الْمُتَجَرِّمَةُ عَلَيْكَ! مَتَى اسْتَهْوَتْكَ، أَمْ مَتَى غَرَّتْكَ! أَبِمَصَارِعِ آبَائِكَ مِنَ الْبِلَى، أَمْ بِمَضَاجِعِ أُمَّهَاتِكَ تَحْتَ الثَّرَى! كَمْ عَلَّلْتَ بِكَفَّيْكَ، وَكَمْ مَرَّضْتَ بِيَدَيْكَ، تَبْتَغِي لَهُمُ الشِّفَاءَ، وَتَسْتَوْصِفُ لَهُمُ الْأَطِبَّاءَ؛ غَدَاةَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ دَوَاؤُكَ، وَلَا يُجْدِي عَلَيْهِمْ بُكَاؤُكَ!

لَمْ يَنْفَعْ أَحَدَهُمْ إِشْفَاقُكَ، وَلَمْ تُسْعَفْ فِيهِ بِطَلِبَتِكَ، وَلَمْ تَدْفَعْ عَنْهُ بِقُوَّتِكَ، وَقَدْ مَثَّلَتْ لَكَ بِهِ الدُّنْيَا نَفْسَكَ، وَبِمَصْرَعِهِ مَصْرَعَكَ.

إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ صِدْقٍ لِمَنْ صَدَقَهَا، وَدَارُ عَافِيَةٍ لِمَنْ فَهِمَ عَنْهَا، وَدَارُ غِنًى لِمَنْ تَزَوَّدَ مِنْهَا، وَدَارُ مَوْعِظَةٍ لِمَنِ اتَّعَظَ بِهَا. مَسْجِدُ أَحِبَّاءِ اللهِ، وَمُصَلَّى مَلَائِكَةِ اللهِ، وَمَهْبِطُ وَحْيِ اللهِ، وَمَتْجَرُ أَوْلِيَاءِ اللهِ؛ اكْتَسَبُوا فِيهَا الرَّحْمَةَ، وَرَبِحُوا فِيهَا الْجَنَّةَ، فَمَنْ ذَا يَذُمُّهَا، وَقَدْ آذَنَتْ بِبَيْنِهَا، وَنَادَتْ بِفِرَاقِهَا، وَنَعَتْ نَفْسَهَا وَأَهْلَهَا، فَمَثَّلَتْ لَهُمْ بِبَلَائِهَا الْبَلَاءَ، وَشَوَّقَتْهُمْ بِسُرُورِهَا إِلَى السُّرُورِ!

رَاحَتْ بِعَافِيَةٍ، وَابْتَكَرَتْ بِفَجِيعَةٍ، تَرْغِيباً وَتَرْهِيباً، وَتَخْوِيفاً وَتَحْذِيراً،

فَذَمَّهَا رِجَالٌ غَدَاةَ النَّدَامَةِ ، وَحَمِدَهَا آخَرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ذَكَّرَتْهُمُ الدُّنْيَا فَتَذَكَّرُوا؛ وَحَدَّثَتْهُمْ فَصَدَّقُوا ، وَوَعَظَتْهُمْ فَاتَّعَظُوا .

* * *

الشّرْحُ :

تجرّمتُ على فلان : ادّعيتُ عليه جُرْما وذنبا ؛ واستهواه كذا : استزلّه .

وقولُه عليه السلام : « فمثّلتْ لهم ببلائها البلاء » ، أي بلاء الآخرة وعذابَ جهنّم ، وشوّقتهم بسرورها إلى السرور ، أي إلى سُرورِ الآخرة ونعيمِ الجنّة .

وهذا الفصل كلّه لمدح الدنيا ، وهو ينبىء عن اقتدارِه عليه السلام على ما يريد من المعانى ، لأنّ كلامَه كلّه في ذمّ الدنيا ، وهو الآن يمدحها ، وهو صادقٌ في ذاك وفي هذا ؛ وقد جاء عن النبيّ صلّى الله عليـــه وآله كلام يتضمّن مدح الدنيا أو قريبا من المدح ، وهو قولُه عليه السلام : « الدّنيا حُلوةٌ خَضِرةٌ ، فمَن أخذَها بحقّها بُورِكَ له فيها » .

واحتَذَى عبدُ الله بنُ المعتزّ[١] حَذوَ أميرِ المؤمنين عليه السلام في مدحِ الدنيا فقال في كلامِه : الدّنيا دارُ التّأديب[٢] والتعريف ، التي بمكروهِها تُوصّل إلى محبوب الآخرة ، ومضمار الأعمال ، السابقة بأصحابها إلى الجنان ، ودرجة الفَوْز التي يَرتَقى عليها المتّقون إلى دار الخُلد ، وهي الواعظة لمن عَقَل ، والناصحة لمن قَبِل ، وبِساط المَهَل ، ومَيْدان العمل ، وقاصِمَة الجَبّارِين ، ومُلحِقة الرّغم معاطِسَ المتكبّرين ، وكاسية التّراب أبدانَ المختالين ، وصارعة المغترّين ، ومفرّقة أموال الباخلين ، وقاتلة القاتلين ، والعادلة بالموت على جميع العالَمين ، وناصرة المؤمنين ، ومُبِيرة الكافرين . الحسنات فيها مضاعَفة ، والسّيّئات بآلامها ممحوّة ، ومـــع عُسرها يُسْران ، والله تعالى قد ضَمِن أرزاق أهلِها ، وأقسَم في كتابه بما فيها ، وربّ طيّبة

---

(١) د : « المعيرة » . (٢) د : « التأديب » .

من نعيمها قد حمد الله عليها فتلقّها أيدي الكَتَبة ووَجَبَتْ بها الجنّة ؛ وكم نائبة من نوائبها ، وحادثة من حوادثها ، قد راضت الفَهْم ، ونبّهت الفطنة ، وأذكَتْ القريحة ، وأفادت فضيلةَ الصّبر ، وكثَّرت ذخائرَ الأجر .

ومن الكلام المنسوب إلى عليّ عليه السلام : الناسُ أبناء الدّنيا ، ولا يُلامُ المرء على حبِّ أمّه ، أخذه محمد بن وَهْب الحِمْيَريّ فقال :

ونحن بنو الدّنيا خُلِقْنا لغيرها   وما كنتَ منه فهو شيء مُحَبَّبُ



(١٢٨)

الأصل :

إنَّ لِلهِ مَلَكاً يُنَادِي فِي كُلِّ يَوْمٍ : لِدُوا لِلْمَوْتِ ، وَاجْمَعُوا لِلْفَنَاء ، وَابْنُوا لِلْخَرَابِ .

***

الشرح :

هذه اللام عند أهل العربية تسمى لام العاقبة ، ومثل هـذا قوله تعالى : ﴿ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾[١] ، ليس أنهم التقطوه لهذه العلة ، بل التقطوه فكان عاقبةُ التقاطهم إياه العداوةَ والحزنَ، ومثله :

* فللموتِ ما تَلِدُ الوالدة *

ومثلُه قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ ﴾[٢] ؛ ليس أنه ذرأهم ليعذِّبهم في جهنم ، بل ذرأهم وكان عاقبةُ ذَرْئِهم أن صاروا فيها ، وبهذا الحرف يحصُل الجوابُ عن كثير من الآيات المتشابهة التي تتعلق بها المجبِرة .

وأمّا فحوَى هـذا القول وخلاصتُه فهو التنبيه على أنّ الدنيا دارُ فناء وعطَب ، لا دارُ بقاء وسلامة ، وأنّ الولد يموت ، والدُّور تُخرَّب ، وما يُجمَع من الأموال يَفنَى .

---

(١) سورة القصص ٨ .   (٢) سورة الأعراف ١٧٩ .

(١٢٩)

الأصـلُ :

الدُّنيا دارُ مَمَرٍّ ، لا دارُ[1] مَقَرٍّ ، والنَّاسُ فيها رَجُلانِ : رَجُلٌ باعَ نَفْسَهُ فأوبَقَها ، ورَجُلٌ ابْتاعَ نَفْسَهُ فأعتَقَها .

* * *

الشَّـرحُ :

قال عمرُ بنُ عبـد العزيز يوماً لجلسائه : أخبرُونى مَن أحمَقُ الناس ؟ قالوا : رجلٌ باعَ آخرتَه بدُنياه ؛ فقال : ألا أنبئكم بأحمق منه ؟ قالوا : بلى ؛ قال : رجلٌ باعَ آخرتَه بدُنيا غيره .

قلتُ : لقائلٍ أن يقول له : ذلك باعَ آخرتَه بدُنياه أيضاً ، لأنه لو لم يكن له لذّةٌ فى بَيْع آخرتَه بدُنيا غيره لما باعها ، وإذا كان له فى ذلك لذّةٌ ، فإذَنْ إنما باع آخرتَه بدُنياه ، لأنّ دُنْياه هى لذّتُه .

---

(١) ق د « إلى دار » والمعنى عليه يستقيم أيضاً .

(١٣٠)

الأصــل :

لا يــكونُ الصَّديقُ صَديقاً حَتّى يَحفَظَ أخاهُ في ثلاثٍ : في نَــكْبَتِهِ ، وغَيْبَتِهِ ، ووَفاتِهِ .

***

الشَّــرحُ :

قد تقدم لنا كلامٌ في الصديق والصداقة ؛ وأمّا النَّــكْبَة وحفظ الصديق فيها فإنه يقال : في الحُبوس[1] مَنازِلُ الأحباء ، وشَماتةُ الأعداء ، وتَجرِبةُ الأصدقاء .

وأمّا الغَيْبَة فإنه قد قال الشاعر :

وإذا الفَتى حَسُنَتْ مَــودَّتُهُ ... في القُرْبِ ضاعَفَها على البُعْدِ

وأما الموت فقد قال الشاعر :

وإنّي لأستحييه والتُّربُ بيننا ... كما كنتُ أستحييه وهو يَراني

ومن كلام عليٍّ عليه السلام : الصديق من صَدَق في غَيْبَته .

قيل لحكيم : مَن أبعد الناس سَفَرًا ؟ قال : من سافر في ابتغاء الأخ الصالح .

أبو العلاء المَعَرّي :

أُرَيْتُكم بِذَوي الألبابِ أربعةٌ ... بِتَركِهِنَّ أحلامُكُم نَهْبُ الجهالاتِ

ودُّ الصَّديق ، وعِلْمُ الــكيمياء ، وأحْــ ... ــكامُ النجوم ، وتفسيرُ المناماتِ

قيل للثَّوريّ : دُلَّني على جليس أجلس إليه[2] ؟ قال : تلك ضالّة لا توجد .

---

(١) د : « الحبس » . (٢) د : « عنده » .

(١٣١)

الأصل :

مَنْ أُعطِيَ أربَعاً لَمْ يُحْرَمْ أربَعاً : مَنْ أُعطِيَ الدُّعاءَ لَمْ يُحْرَمِ الإجابَةَ ، وَمَنْ أُعطِيَ التَّوْبَةَ لَمْ يُحْرَمِ القَبُولَ ، وَمَنْ أُعطِيَ الاسْتِغْفارَ لَمْ يُحْرَمِ المَغْفِرَةَ ، وَمَنْ أُعطِيَ الشُّكْرَ لَمْ يُحْرَمِ الزِّيادَةَ .

* * *

قال الرَّضيّ رحمهُ اللهُ تعالى : وتَصديقُ ذلِكَ في كِتابِ اللهِ تعالى ؛ قالَ في الدُّعاء : ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾[1] .

وقالَ في الاسْتِغْفار : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللهَ يَجِدِ اللهَ غَفُوراً رَحِيماً ﴾[2] .

وقالَ في الشُّكْرِ : ﴿ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لأَزِيدَنَّكُمْ ﴾[3] .

وقالَ في التَّوْبَةِ : ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللهُ عَلِيماً حَكِيماً ﴾[4] .

* * *

الشرح :

في بعض الروايات أنّ ما نسب إلى الرّضي رحمه الله من استنباط هذه المعاني من الكتاب العزيز من متن كلام أمير المؤمنين عليه السلام ؛ وقد سبق القول في كلّ واحدة من هذه الأربع مُستقصى .

(١) سورة غافر ٦٠ . (٢) سورة النساء ١١٠ .
(٣) سورة ابراهيم ٧ . (٤) سورة النساء ١٧ .

(١٣٢)

الأصـلُ :

الصَّلاةُ قُرْبانُ كُلِّ تَقِيٍّ ، وَالْحَجُّ جِهادُ كُلِّ ضَعِيفٍ ، وَلِكُلِّ شَيْءٍ زَكاةٌ ، وَزَكاةُ الْبَدَنِ الصَّوْمُ ، وَجِهادُ الْمَرْأَةِ حُسْنُ التَّبَعُّلِ .

* * *

الشَّـرحُ :

قد تقدّم القول فى الصّلاة والحجّ والصّيام ، فأمّا أنّ جهادَ المرأة حسنُ التبعُّل ، فمعناه حسنُ معاشرةِ بَعْلها وحفظُ ماله وعرضه ، والطاعته فيما يأمر به ، وتركُ الغيرة فإنّها بابُ الطلاق .

* * *

[نبذ من الوصايا الحكيمة]

وأوصت امرأةٌ من نساء العربِ بِنْتَها ليلةَ إهدائها[١] فقالت لها : لو تُركتُ الوصيّة لأحدٍ لحُسْنِ أدبٍ وكَرَمِ حَسَب ، لتركتُها لكِ ، ولكنّها تذكرةٌ للغافل ، ومَعُونةٌ للعاقل . إنّكِ قد خلّفْتِ العُشَّ الذى فيه دَرَجْتِ ، والوَكْر الذى منه خَرَجْتِ ، إلى منزل لم تعرفيه ، وقرينٍ لم تألفيه ، فكونى له أَمَةً ، يكن لكِ عَبْدا ، واحفظى عنى خِصالا عَشْرا :

(١) ليلة إهدائها ، أى ليلة زواجها ؛ يقال : هدى العروس إلى بعلها وأهداها هداء وإهداء .

أمّا الأولى والثانية، فحُسْنُ الصّحابةِ بالقناعة، وجميلُ المعاشرة بالسّمع والطاعة، ففى حُسْن الصّحابة راحةُ القلب، وفى جميل المُعاشَرة رِضا الرّبّ .

والثالثة والرابعة، التفقّد لمواقع عَيْنيه، والتعهُّد لمواضع أنفه، فلا تقع عينه منكِ على قبيح، ولا يجِدُ أنفهُ منكِ خبيثَ ريح، واعلَمى أنّ الكُحْلَ أحسَنُ الحسن المفقود، وأن الماء أطيَبُ الطِّيب الموجود.

والخامسة والسادسةُ، الحِفْظُ لماله، والإرْعاء على حشمه وعياله، واعلمى أنّ أصل الاحتفاظ بالمال حُسنُ التقدير، وأصلَ الإرْعاء على الحشم والعيال حُسن التدبير.

والسابعة والثامنة، التّعهّد لوقت طَعامِه، والهُدُوُّ والسُّكون عند مَنامه، فحرارةُ الجوع مُلْهبَة، وتَنْغيص النوم مَغْصبة.

والتاسعة والعاشرة: لا تُفْشِينَ له سِرّا، ولا تَعْصِينَ له أمرا، فإنك أن أفْشَيْتِ سِرّه لم تأمَنى غَدْره، وإن عصيتِ أمرَه أوغَرْتِ صَدْرَه.

* * *

وأوصت امرأةٌ ابنها وقد أهدَتْها إلى بَعْلها، فقالت: كونى له فِراشا، يكن لكِ مَعاشا، وكونى له وِطاء، يكن لكِ غِطاء، وإيّاكِ والاكتئاب إذا كان فَرِحا، والفرَح إذا كان كئيبا، ولا يَطّلعَنّ منكِ على قبيح، ولا يَشُمَّنّ منكِ إلا طَيّبَ ريح [1].

* * *

وزوّج عامرُ بنُ الظَّرِب ابنته من ابن أخيه، فلما أراد تَحْويلَها قال لأمّها: مُرى ابنتك ألّا تنزل مفازةً إلا ومعها ماء، فإنّه للأعْلَى جلاء، وللأسْفَل نقاء، ولا تُكْثِرُ مُضاجَعته، فإذا ملّ البدنُ ملّ القلب، ولا تمنعه شهوته، فإن الحُظْوة فى الموافقة. فلم يلبث إلا شهرا حتى جاءته مشجوجة، فقال لابن أخيه: يا بُنَىّ ارفَعْ عصاكَ عن بَكْرَتِك،

(١) د: « ريحا طيبا ».

فإن كان من غير أن تنفر بك فهو الدّاء الذى ليس له دواء ؛ وإن لم يكن بينكما وفاق، ففراق، الخُلْع أحسن مِنَ الطَّلاق ، وأن تترك أهلك ومالك .

فردّ عليه صداقَها ، وخلعها منه ، فهو أول خُلْعٍ كان فى العرب (١) .

* * *

وأوصى الفَرافِصة الكلبىّ ابنته نائلة حين أهداها إلى عثمان ، فقال : يا بُنيّة ، إنّكِ تقدمين على نساء من نساء قريش هنّ أقدرُ على الطِّيب منكِ ، ولا تُغلَبِين على خَصلتَين : الكُحْل والماء . تطهَّرى حتى يكون ريح جلدِك ريح شَنٍّ أصابه مطر ، وإيّاكِ والغَيْرة على بَعْلك ، فإنّها مفتاح الطلاق .

* * *

وروى أبو عمرو بنُ العلاء قال : أنكح ضِرارُ بنُ عمْرو الضبىّ ابنته من مَعْبد ابن زُرارة ، فلما أخرجَها إليه قال : يا بُنيّة ، أمسكى عليكِ الفَضْلين : فضل الغُلْمة ، وفضلَ الكلام .

قال أبو عمرو : وضِرار هذا هو الذى رَفع عقيرته بعُكاظ ، وقال : ألا إنّ شَرّ حائلٍ (٢) أمّ ، فزوّجوا الأمهات ؛ قال : وذلك أنه صُرِع بين الرماح ، فأشبل عليه إخوته لأمّه حتى استنقذوه .

* * *

وأوصت أعرابيةٌ ابنها عندَ إهدائها ، فقالت لها : افلى زَجَّ رُمحه ، فإن أقرّ فافلى سِنانه ، فإن أقرّ فاكسرى العظام بسيفه ، فإن أقرّ فاقطعى اللحم على تُرْسه ، فإن أقرّ فضعى الإكاف على ظَهْره ، فإنما هو حمار .

وهذا هو قُبْح التبعُّل ، وذكرناه نحن فى باب حسْنِ التبعّل، لأنّ الضدّ يُذكر بضدّه.

(١) يقال : خلع الرجل امرأته وخالعها إذا افتدت منه بمال طلقها وأبانها من نفسه .
(٢) الحائل : التى لا تحبل .

(١٣٣)

الأَصْلُ :

اسْتَنْزِلُوا الرِّزْقَ بِالصَّدَقَةِ .

* * *

الشَّرْحُ :

جاء في الحديث المرفوع ـ وقيل : إنّه موقوفٌ على عثمان : « تاجروا الله بالصَّدَقة تربَحُوا » .

وكان يقال : الصَّدَقةُ صداقُ الجنة .

وفي الحديث المرفوع : « ما أحسن عبدٌ الصَّدَقة ، إلّا أحسنَ الله الخلافة على مُخَلَّفِيه » .

وعنه صلى الله عليه وآله : « ما مِن مسلمٍ يكسو مسلماً ثوباً إلّا كان في حفظِ الله ما دام منه رُقْعة » .

وقال عمر بن عبد العزيز : الصّلاة تبلِّغك نصفَ الطّريق ، والصّوم يبلّغك باب المَلِك ، والصّدقة تُدخِلك عليه .

(١٣٤)

الأصـل :

وَمَنْ أَيْقَنَ بِالْخَلَفِ جَادَ بِالْعَطِيَّةِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

هذا حقٌّ ، لأنّ من لم يُوقِن بالْخَلَف وتخوّف الفقرَ يَضِنّ بالعطيّة ، ويَعلَمُ أنّه إذا أعطَى ثمّ أعطَى استنفدَ مالَه ، واحتاج إلى النّاس لانقطاع مادّته ؛ وأمّا من يُوقِن بالْخَلَف ، فإنّه يَعلَم أنّ الجود يُشرِّف لصاحبه ، وأنّ الجواد ممدوحٌ عنـد النّاس ، فقد وَجَد الداعى إلى السّماح — ولا صارفَ له عنه — لأنّه يعلَم أنّ مادّته دائمةٌ غيرُ منقطعة ، فالصارف الّذى يَخافُه من قدّمنا ذكرَه مفقودٌ فى حقّه ، فلا جَرَم أنّه يجود بالعطيّة !

(١٣٥)

الأصل :

تَنْزِلُ الْمَعُونَةُ عَلَى قَدْرِ الْمَؤُونَةِ .

* * *

الشَّرْحُ :

جاء فى الحديث المرفوع : « مَن وَسَّع وُسِّع عليه ، وكلّما كثُر العيال كثُر الرزق » .

وكان على بعض الوُزراء رسومٌ لجماعة من الفقراء يَدفعُها إليهم كلَّ سنة ، فاستكثرها ، فأمرَ كاتبَه بقَطْعها ، فرأى فى المنام كأنّ له أمواه كثيرة فى داره ، وكأنّها تسدُّها أقوامٌ من الأرض إلى السماء ، وهو يجزَع من ذلك ، فيقول : يا ربّ نَفِذ رِزْقى ! فقيل له : إنما رزَقْناك هذه لتَصرِفها فيما كنتَ تَصرِفها فيه ، فإذ قَطعتَ ذلك قطعناها منك ، وحملناها لغيرك . فلمّا أصبح أمرَ كاتبَه بإعادة تلك الرّسوم أجمع .

(١٣٦)

الأصـلُ :

مَا عَالَ مَنِ اقْتَصَدَ .

* * *

الشّـرحُ :

ما عال ، أى ما افتقر ، وقد تقدّم لنا قولٌ مُقنع فى مدح الاقتصاد .

وقال أبو العلاء :

وإن كنتَ تَهوَى العيشَ فابغِ توسُّطاً فعند التّناهى يَقصُر المُتطاولُ[١]

تُوَقَّى البُدورُ النقصَ وهْى أهِلّةٌ ويُدرِكها النقصان وهىَ كَواملُ

وهذا الشعرُ وإن كان فى الاقتصاد فى المراتب والولايات ، إلّا أنّه مدحٌ للاقتصاد فى الجملة ، فهو من هذا الباب .

وسمع بعضُ الفُضلاء قولَ الحكماء : التدبيرُ نصفُ العَيش ، فقال : بل العيشُ كلُّه .

---

(١) سقط الزند ٢٢٥ .

(١٣٧)

الأَصْلُ :

قِلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْيَسَارَيْنِ .

* * *

الشَّرْحُ :

اليسار الثانى كثرة المال ؛ يقول : إن قلّة العيال مع الفقر كاليسار الحقيقىّ مع كثرتهم .

ومن أمثال الحكماء : العيالُ أَرَضَةُ المال .

(١٣٨)

الأصـل :

التَّوَدُّدُ نِصْفُ العَقْلِ .

* * *

الشَّـرح :

دخل حبيب بنُ شَوْذَب على جعفر بن سليمانَ بالبَصْرة ، فقال : نِعْمَ المرء حَبِيب ابن شَوْذَب ! حَسَن التودّد ، طيِّبُ الثناء ، بكرم الزيارة المتصلة ، والقِمدةَ المنسيّة .

وكان يقال : التودّد ظاهرٌ حَسَن ، والمعاملة بين الناس على الظاهر ، فأمّا البواطن فإلى عالِم الخفيّات .

وكان يقال : قلَّ مَن تودَّد إلّا صار محبوباً ، والمحبوب مستورُ العيوب .

(١٣٩)

الأصـلُ :

والْهَمُّ نِصفُ الْهَرَمِ .

* * *

الشَّـرحُ :

مِن كلام بعض الحكماء : الهمّ يُشيب القلب ، ويُعقم العقل ، فلا يتولّد معه رأى ، ولا تَصدُق معه رَوِيّة .

وقال الشاعر :

همومٌ قــد أبَتْ إلّا التياطا   تُشيبُ الشَّيبَ فى رأسِ الوَلِيدِ
وتُقعِد قائماً بَنجِيّا حَشاهُ   وتُطلِق للقيـام حُبا القُعودِ
وأضحتْ خُشّعًا مِنها نِزارٌ   مُركَّبةَ الرواجِبِ فى الخُدُودِ

وقال سُفيان بنُ عيينة : الدنيا كلّها هموم وغموم ، فما كان منها سرور فهو ربح .

ومن أمثالهم : الهمّ كافورُ الغُلْمة .

وقال أبو تمّام :

شابَ رأسِي وما رأيتُ مَشيبَ الرَّأسِ إلّا مِن فَضلِ شيبِ الفُؤادِ[1]
وكذاكَ القلوبُ فى كلّ بؤسٍ   ونعيمٍ طلائـــعُ الأجســادِ
طالَ إنكارِيَ البياضَ ولو عُمِّرْ   تُ شيئًا أنكرتُ لونَ السَّوادِ[2]

---

(١) ديوانه ١ : ٣٦٠ .   (٢) الديوان : « ولن عمرت » .

(١٤٠)

الأصْـلُ :

يَنْزِلُ الصَّبْرُ على قَدْرِ المُصِيبةِ ، ومَنْ ضَرَبَ يَدَهُ عَـلى فَخِذِهِ عِنْدَ مُصِيبَتِهِ حَبِطَ أجْرُهُ .

***

الشَّـرْحُ :

قد مضى لنا كلامٌ شافٍ في الصبر ، وكان الحسنُ يقول في قصصه : الحمد لله الذى كلّفنا مالو كلّفنا غيرَه لَصِرنا به إلى معصيته ، وآجرَنا على مالا بدّ لنا منـه ؛ يقول : كلّفنا الصبر ، ولو كلّفنا الجزع لم يمكنّا أن نقيم عليه ، وآجرَنا على الصبر ولابدّ لنا من الرجوع إليه .

ومن كلام أمير المؤمنين عليه السلام ، كان يقول عند التعزية : عليكم بالصّبر ، فإنّ به يأخذ الحازم ، ويعود إليه الجازع .

وقال أبو خِراش الهُذَلِيّ يذكر أخاه عُروة :

تقول أراهُ بعدَ عُروة لاهياً ... وذلك رُزْءٌ لو علمتِ جليلُ[1]

فلا تَحسَبي أنّي تناسيتُ عهدَه ... ولـكنّ صبرى يا أُمَيم جميلُ

وقال عمرو بن مَعـديكرب :

كم مِنْ أخٍ لىَ صالحٍ ... بوّأْتُه بِيَدَىَّ لَحْـدَا[2]

(١) ديوان الهذليين ٢ : ١١٦ . (٢) ديوان الحماسة ١ : ١٧٤ ، ١٧٥ — بشرح التبريزى .

أَلْتَنَسْـــتُهُ　　أَكْفَانَهُ　　وخُلِقْتَ يومَ خُلِقتُ جَلْدَا

وكان يقال : من حدّث نفسه بالبقاء ، ولم يُوَطّنها على المصائب ، فهو عاجزُ الرأى .

وكان يقال : كفى باليَأس مُعزّيا ، وبانقطاع الطمع زاجرا !

وقال الشاعر :

أبا عمْرُو لمْ أصبر ولى فيكَ حِيلَةٌ　　ولـكن دَعانى اليأسُ منكَ إلى الصّبر

تصـــبّرْتُ مغلوبا وإنّى لمُوجَـعٌ　　كما صَـــبر العَطْشانُ فى البَلَدَ القفْرِ



(١٤١)

الأصـلُ :

كَمْ مِنْ صَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ صِيَامِهِ إِلَّا الجُوعُ وَالظَّمَأُ ، وَكَمْ مِنْ قَائِمٍ لَيْسَ لَهُ مِنْ قِيَامِهِ إِلَّا السَّهَرُ وَالْعَنَاء . حَبَّذَا نَوْمُ الأَكْيَاسِ وَإِفْطَارُهُمْ !

* * *

الشَّـرْحُ :

الأكياس ها هنا العلماء العارفون ، وذلك لأنّ عباداتهم تقع مطابقةً لعقائدهم الصحيحة ، فتسكون فروعا راجعةً إلى أصلٍ ثابت ، وليس كذلك الجاهلون بالله تعالى ، لأنهم إذا لم يعرفوه ولم تسكن عباداتهم متوجهةً إليه لم تسكن مقبولةً ، ولذلك فسَدَتْ عبادة النصارى واليهود .

وفيهم وردَ قوله تعالى : ﴿ عاملةٌ ناصبةٌ * تَصْلَى نارًا حاميةً ﴾[1] .

(١) سورة الغاشية ٣ ، ٤ .

(١٤٢)

الأصْـلُ :

سُوسُوا إيمَانَكُمْ بِالصَّدَقَةِ ، وَحَصِّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ ، وَادْفَعُوا أَمْوَاجَ الْبَلَاءِ بِالدُّعَاءِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد تقدّم الكلامُ فى الصّدقة والزكاة والدّعاء ، فلا معنَى لإعادةِ القولِ فى ذلك .

(١٤٣)

الأصْـلُ :

ومن كلام له عليه السلام لـكميل بن زياد النخعي :

قال كُمَيل بنُ زِياد : أخذ بيدي أميرُ المؤمنين عليُّ بنُ أبي طالبٍ عليه السلام فأخرجَني إلى الجَبّانِ ، فلمّا أصحرَ تنفّس الصُّعَداء ، ثمّ قالَ :

يا كُمَيْلَ بْنَ زِيادٍ ؛ إنَّ هَذِهِ الْقُلُوبَ أَوْعِيَةٌ فَخَيْرُهَا أَوْعَاهَا ، فَاحْفَظْ عَنّي ما أقولُ لَكَ .

النّاسُ ثَلاثَةٌ : فَعالِمٌ رَبّانِيٌّ ، وَمُتَعَلِّمٌ عَلَى سَبِيلِ نَجاةٍ ، وَهَمَجٌ رَعاعٌ أَتْباعُ كُلِّ ناعِقٍ يَمِيلُونَ مَعَ كُلِّ رِيحٍ ، لَمْ يَسْتَضِيئُوا بِنُورِ الْعِلْمِ ، وَلَمْ يَلْجَئُوا إلَى رُكْنٍ وَثِيقٍ .

يا كُمَيْلُ ، الْعِلْمُ خَيْرٌ مِنَ الْمالِ ؛ الْعِلْمُ يَحْرُسُكَ وَأَنْتَ تَحْرُسُ الْمالَ . وَالْمالُ تَنْقُصُهُ النَّفَقَةُ ، وَالْعِلْمُ يَزْكُو عَلَى الإنْفاقِ ، وَصَنِيعُ الْمالِ يَزُولُ بِزَوالِهِ .

يا كُمَيْلَ بْنَ زِيادٍ ، مَعْرِفَةُ الْعِلْمِ دِينٌ يُدانُ بِهِ ، بِهِ يَكْسِبُ الإنْسانُ الطّاعَةَ فِي حَيَاتِهِ ، وَجَمِيلَ الأُحْدُوثَةِ بَعْدَ وَفاتِهِ . وَالْعِلْمُ حاكِمٌ ، وَالْمالُ مَحْكُومٌ عَلَيْهِ .

يا كُمَيْلَ بْنَ زِيادٍ ؛ هَلَكَ خُزّانُ الأَمْوالِ وَهُمْ أَحْياءٌ ، وَالْعُلَماءُ باقُونَ ما بَقِيَ الدَّهْرُ ؛ أَعْيانُهُمْ مَفْقُودَةٌ ، وَأَمْثالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ مَوْجُودَةٌ . ها إنَّ هاهُنا لَعِلْماً جَمّاً — وَأَشارَ إلَى صَدْرِهِ — لَوْ أَصَبْتُ لَهُ حَمَلَةً ! بَلَى أُصِيبُ لَقِناً غَيْرَ مَأْمُونٍ عَلَيْهِ ، مُسْتَعْمِلاً آلَةَ الدِّينِ لِلدُّنْيا ، وَمُسْتَظْهِراً بِنِعَمِ اللهِ عَلَى عِبادِهِ ، وَبِحُجَجِهِ عَلَى أَوْلِيائِهِ ،

أَوْ مُنْقَادًا لِحَمَلَةِ الحَقِّ ، لَا بَصِيرَةَ لَهُ فِي أَحْنَائِهِ ؛ يَنْقَدِحُ الشَّكُّ فِي قَلْبِهِ لِأَوَّلِ عَارِضٍ مِنْ شُبْهَةٍ . أَلَا لَا ذَا وَلَا ذَاكَ ، أَوْ مَنْهُومًا بِاللَّذَّةِ ، سَلِسَ القِيَادِ لِلشَّهْوَةِ ، أَوْ مُغْرَمًا بِالجَمْعِ وَالادِّخَارِ ، لَيْسَا مِنْ رُعَاةِ الدِّينِ فِي شَيْءٍ ، أَقْرَبُ شَيْءٍ شَبَهًا بِهِمَا الأَنْعَامُ السَّائِمَةُ ، كَذَلِكَ يَمُوتُ العِلْمُ بِمَوْتِ حَامِلِيهِ .

اللَّهُمَّ بَلَى ؛ لَا تَخْلُو الأَرْضُ مِنْ قَائِمٍ لِلَّهِ بِحُجَّةٍ ، إِمَّا ظَاهِرًا مَشْهُورًا ، وَإِمَّا خَائِفًا مَغْمُورًا ، لِئَلَّا تَبْطُلَ حُجَجُ اللهِ وَبَيِّنَاتُهُ .

وَكَمْ ذَا وَأَيْنَ ! أُولَئِكَ وَاللهِ الأَقَلُّونَ عَدَدًا ، وَالأَعْظَمُونَ عِنْدَ اللهِ قَدْرًا ، يَحْفَظُ اللهُ بِهِمْ حُجَجَهُ وَبَيِّنَاتِهِ حَتَّى يُودِعُوهَا نُظَرَاءَهُمْ ، وَيَزْرَعُوهَا فِي قُلُوبِ أَشْبَاهِهِمْ . هَجَمَ بِهِمُ العِلْمُ عَلَى حَقِيقَةِ البَصِيرَةِ ، وَبَاشَرُوا رَوْحَ اليَقِينِ ، وَاسْتَلَانُوا مَا اسْتَوْعَرَهُ المُتْرَفُونَ ، وَأَنِسُوا بِمَا اسْتَوْحَشَ مِنْهُ الجَاهِلُونَ ، وَصَحِبُوا الدُّنْيَا بِأَبْدَانٍ أَرْوَاحُهَا مُعَلَّقَةٌ بِالمَحَلِّ الأَعْلَى ؛ أُولَئِكَ خُلَفَاءُ اللهِ فِي أَرْضِهِ ، وَالدُّعَاةُ إِلَى دِينِهِ ، آهِ آهِ شَوْقًا إِلَى رُؤْيَتِهِمْ !

انْصَرِفْ يَا كُمَيْلُ إِذَا شِئْتَ .

* * *

الشّرح :

الجبّان والجبّانة : الصحراء .

وتنفّس الصُّعَداء ، أى تنفّس تنفّسًا ممدودًا طويلا .

قوله عليه السلام : « ثلاثة » قسمة صحيحة ، وذلك لأنّ البشر باعتبار الأمور الإلهيّة : إمّا عالم على الحقيقة يعرف الله تعالى ، وإمّا شارع فى ذلك فهو بعد فى السفر إلى الله يطلبه بالتعلّم والاستفادة من العالم ، وإمّا لا ذا ولا ذاك ؛ وهو العامىّ الساقط الذى

لا يَعبأ اللهُ . وصَدَق عليه السلام فى أنّهم هَمَجٌ رَعاع أتباعُ كلِّ ناعق ، ألا تراهم ينتقلون من التقليد لشخصٍ إلى تقليدِ الآخَر ، لأدنى خَيالٍ وأضعفِ وَهْم !

ثمّ شرع عليه عليه السلام فى ذِكر العِلْم وتفضيله على المال ، فقال : « العِلْمُ يَحرُسُك، وأنت تَحرُسُ المال » ، وهذا أحدُ وجوه التفضيل .

ثمّ ابتدأ فذَكَر وجها ثانيا ؛ فقال : المالُ يَنقُص بالإنفـاق منه ، والعلم لا يَنقُص بالإنفاق بل يَزْكو ؛ وذلك لأنّ إفاضةَ العلم على التلامذة تفيد المُعلِّمَ زيادةَ استعداد ، وتقرُّر فى نفسه تلك العلوم التى أفاضها على تلامذته وتثبّتها وتَزيدها رسوخا .

فأمّا قوله : « وصَنيعُ المال يزولُ بزواله » ، فتحته سرٌّ دقيق حِكَمىّ ، وذلك لأنّ المال إنما يَظهر أثرُه ونفعُه فى الأمور الجِسمانية ، والملاذّ الشهوانية ، كالنّساء والخيل والأبنية والمآكل والمشرَب والملابس ونحو ذلك ؛ وهذه الآثار كلّها تزول بزوال المال أو بزوال رَبِّ المال ؛ ألا ترى أنّه إذا زال المالُ اضطرّ صاحبُه إلى بَيْع الأبنية والخيل والإماء ، ورَفْض تلك العادة من المآكل الشهيّة والملابس البهيّة ! وكذلك إذا زال ربُّ المال بالمَوْت، فإنّه تزول آثارُ المال عنده ، فإنه لا يَبقَى بعد الموت آكلاً شاربا لابساً ، وأما آثار العِلم فلا يمكن أن تزولَ أبدا والإنسان فى الدّنيا ، ولا بعدَ خروجه عن الدّنيا ؛ أمّا فى الدنيا فلأنّ العالِمَ باللهِ تعـالى لا يعودُ جاهلا به ، لأنّ انتفاء العلوم البديهيّـة عن الذّهن وما يَلزَمها من اللّوازم بعدَ حصولها مُحال ، فإذاً قد صَدَق قولُه عليه السلام فى الفَرْق بين المالِ والعِلم : « إنّ صنيع المال يَزولُ بزواله » ؛ أى وصنيع المال لا يزول ولا يحتاج إلى أن يقول « بزَواله » لأنّ تقديرَ الـكلام: وصنيع المال يزول ، لأنّ المالَ يزول ؛ وأما بعدخروج الإنسانِ من الدنيا فإنّ صنيع العِلْمِ لا يزول ، وذلك لأن صنيعَ العِلم فى النّفس الناطقة اللّذّة العقليّة الدائمة لدوام سببها ، وهو حصولُ العِلم فى جَوْهر النفس الّذى هو مَعْشُوق

النفس مع أُنتفاء ما يُشغلها عن المتمع به ، والتلذُّذ بمصاحبته ؛ والّذى كان يشغلها عنه فى الدّنيا استغراقُها فى تدبير البدن، وما تُورِدُه عليها الحواسّ من الأمور الخارجيّة ، ولاريبَ أنّ العاشق إذا خلا بمعشوقه ، وانتفتْ عنه أسبابُ الكَدَر ، كان فى لذّة عظيمة ، فهذا هو سرُّ قوله : « وصنيع المال يزولُ بزواله » .

فإن قلت : ما معنى قوله عليه السلام : « معرفةُ العِلم دِينٌ يُدانُ به » ، وهل هذا إلّا بمنزلة قولك : معرفةُ المَعرفة أو عِلم العِلم ! وهذا كلامٌ مضطرب .

قلت : تقديرُه : معرفةُ فَضْلِ العلم أو شَرفِ العلم ، أو وُجوب العلم دِينٌ يُدانُ به ، أى المعرفة بذلك من أمر الدِّين ، أى رُكنٌ من أركان الدِّين واجبٌ مفروض .

ثمّ شَرَح عليه السلام حالَ العِلْمِ الّذى ذَكر أنّ معرفةَ وجُوبهأو شرفه دِينٌ يُدانُ به ، فقال : « العِلم يَكسِب الإنسانَ الطّاعةَ فى حياته » ، أى مَنْ كان عالما كانَ لله تعالى مُطيعا، كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [1] .

ثم قال : « وجميل الأُحدوثة بعدَ وفاته » ، أى الذِّكر الجميل بعد موْته .

ثم شرع فى تفضيل العِلم على المال من وجهٍ آخَر ، فقال : « العلمُ حاكِم ، والمال محكومٌ عليه » ، وذلك لِمثلك أنّ مَصلحَتَك فى إنفاق هذا المال تُنْفقه ، ولِعلمك بأنّ المصلحة فى إمساكه تُمسِكه ، فالعِلم بالمصلحة داعٍ ، وبالمَضرّة صارف ؛ وهما الأمران الحاكمان بالحَركات والتصرّفات إقداما ، وإحْجاما ، ولا يكون الفاعل قادرا مختارا إلّا بأعتبارهما ؛ وليسا إلّاعبارةً عن العِلم أو ما يجرى مَجرَى العِلم من الاعتقاد والظّنّ ؛ فإذَنْ قد بان وظهرَ أن العلم من حيثُ هُوَ عِلمٌ حاكِم ، وأنّ المال ليس بحاكِم ، بل محكوم عليه .

---

(١) سورة فاطر ٢٨ .

ثم قال عليه السلام : « هَلَكَ خُزّانُ المالِ وهم أحياء » ، وذلك لأنّ المالَ المخزون لا فرقَ بينه وبين الصّخرة المدفونة تحتَ الأرض ، لخازنٍ ، هالك لا محالةَ ، لأنّه لم يلتذّ بإنفاقه؛ ولم يَصرِفْه في الوجوه الّتي نَدَبَ اللهُ تعالى إليها ؛ وهذا هو الهلاكُ المَعْنَوِيّ ، وهو أعظمُ من الهلال الحِسّيّ .

ثم قال : « والعلماء باقون مابقيَ الدهر » ؛ هذا الكلامُ له ظاهر وباطن ، فظاهرُه قولُه : « أعيانُهم مفقودة ، وأمثالُهم في القلوب موجودة » ، أي آثارُهم وما دَوَّنوه من العلوم ، فكأنّهم موجودون ، وباطنه أنّهم موجودون حقيقةً لا مجازاً ، على قولِ مَن قال ببقاء الأنفس ، وأمثالهم في القلوب كنايةٌ ولُغز ، ومعناه دوامُهم في حظيرة القُدُوس ؛ والمُشارَكة بينها وبين القلوب ظاهرة ، لأنّ الأمر الجامعَ الّذي يَشمَلُهما هو الشرف ، فكما أنّ تلك أشرفُ عالَمِها ، كذا القلبُ أشرفُ عالَمِه ، فاستعير لفظُ أحدِهما وعُبّر به عن الآخَر .

قوله عليه السلام : « ها إنّ ها هنا لَعِلماً جمّاً » وأشار بيده إلى صدره ، هذا عندي إشارةٌ إلى العِرفان والوُصول إلى المقام الأشرف الّذي لا يصل إليه إلّا الواحد الفذّ من العالَم ممّن لله تعالى فيه سِرٌّ ، وله به اتّصال .

ثم قال : « لو أصبت له حَمَلةً ! » ومن الّذي يُطيق حَمْلَه ! بل مَن الذي يُطيق فهمَه فضلا عن حَمْله !

ثم قال : « بلى أصيب » .

ثمّ قسّم الذي يصيبهم خمسةَ أقسام :

أحدُهم : أهلُ الرِّياء والسُّمْعة؛ الذين يظهرون الدِّين والعلم ومقصودُهم الدّنيا، فيَجعلون النّاموس الدِّيني شَبَكةً لاقتناص الدّنيا .

وثانيها : قومٌ من أهل الخير والصّلاح ليسوا بذَوِي بَصيرة في الأمور الإلهيّة الغامضة،

فيخاف من إفشاء السرّ إليهم أن تنقدح فى قلوبهم شُبْهة بأدنى خاطر ؛ فإنّ مَقام المعرفة مَقامٌ خَطِر صَعْب لا يَثْبُت تحتَه إلا الأفرادُ من الرّجال ، الذين أُيِّدوا بالتّوفيق والعصمة .

وثالثها : رجلٌ صاحبُ لذّات وَطَرَب مشتهِر بقضاء الشّهوة ، فليس من رجال هذا الباب .

ورابعُها : رجلٌ عرف بجَمْع المال وادّخاره ، لا يُدفته فى شَهَواته ولا فى غير شَهَواته ، فحُكمُه حكمُ القِسْم الثالث .

ثم قال عليه السلام : « كذلك يَموتُ العِلمُ بموت حامليه » ، أى إذا ماتَ مات العلمُ الذى فى صدرى ، لأنى لم أجد أحداً أدفعه إليه ، وأُورِّثُه إيّاه . ثم استدرك فقال : « اللهمّ بلى ، لا تخلو الأرضُ من قائم بحجّة الله تعالى » كيلا يخلوَ الزمان ممّن هو مهيمنٌ لله تعالى على عباده ، ومسيطرٌ عليهم ؛ وهذا يكاد يكون تصريحا بمذهب الإماميّة ، إلا أنّ أصحابنا يحملونه على أنّ المراد به الأبدال الذين وردت الأخبارُ النبويّة عنهم أنّهم فى الأرض سائحون ، فمنهم من يُعرَف ، ومنهم من لا يُعرَف ، وإنهم لا يموتون حتى يودِعُوا السرّ ، وهو العِرْفان عند قوم آخرين يقومون مَقامَهم .

ثمّ استنزَرَ عددَهم فقال : « وكم ذا ! » أى كم ذا القَبيل ! وكم ذا الفريق !

ثم قال : « وأين أولئك ! » استبهَم مكانَهم ومحلَّهم .

ثم قال : « هم الأقلّون عدداً ، الأعظمون قَدْراً » .

ثمّ ذكر أنّ العِلم هجم بهم على حقيقة الأمر ، وانكشف لهم المستور المغطّى ، وباشروا راحة اليقين وبَرْدَ القلب وثَلَج العِلم ، واستلانوا ما شقّ على المترَفين من النّاس ، ووعر عليهم نحو التوحّد ورفض الشّهوات وخُشونة المعيشة .

قال : « وأنسوا بما أستوحش منه الجاهلون » ، يعني العُزْلةَ ومجانبةَ الناس ، وطول الصَّمت ، وملازمة الخَلْوة ؛ ونحوَ ذلك مما هو شعار القوم .

قال : « وصَحِبوا الدّنيا بأرواحٍ أبدانُها معلَّقةٌ بالمَحَلّ الأعلى » ، هذا مما يقوله أصحابُ الحكمة مِن تعلّق النفوس المجرَّدة بمبادئها من العقول المفارقة ، فمن كان أزكى كان تعلّقُه بها أتمّ .

ثم قال : « أولئك خُلفاء الله في أرضه ، والدعاةُ إلى دينه » ، لا شُبهةَ أنّ بالوصول يستحقّ الإنسان أن يسمَّى خليفة الله في أرضه ، وهو المعنى بقوله سبحانه للملائكة ﴿ إنّي جاعلٌ في الأرض خليفة ﴾[1] ، وبقوله : ﴿ هُوَ الذي جَعَلَكُم خَلائِفَ في الأرض ﴾[2] .

ثم قال : « آه آه شوقاً إلى رؤيتهم ! » ، هو عليه السلام أحقّ الناس بأن يشتاق إلى رؤيتهم ، لأنّ الجنسية عِلّة الضمّ ، والشيء يشتاق إلى ماهو من سِنْخه وسُوسَته وطبيعته ، ولما كان هو عليه السلام شيخ العارفين وسيّدَهم ، لا جَرَم . اشتاقت نفسه الشريفةُ إلى مُشاهدةِ أبناء جنسه ، وإن كان كلُّ واحد من الناس دونَ طبقته .

ثم قال لِكُمَيل : « انصرف إذا شئت » ، وهذه الكلمة من محاسنِ الآداب ، ومن لطائف الكلم ، لأنه لم يقتصر على أن قال : « انصرف » كيلا يكونَ أمرا وحُكْما بالانصراف لا محالة ، فيكون فيه نوعُ عُلوّ عليه ، فأتبع ذلك بقوله : « إذا شئتَ » ليُخرِجه من ذُلّ الحكم وقَهْر الأمر إلى عِزّة المشيئة والاختيار .

(١) سورة البقرة ٣٠ . (٢) سورة الأنعام ١٦٥ .

(١٤٤)

الأصْلُ :

المَرْءُ مَخْبُوءٌ تَحْتَ لِسَانِهِ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد تكرّر هذا المعنى مرارا ، فأما هذه اللفظة فلا نظير لها في الإيجاز والدلالة على المعنى ، وهى من ألفاظه عليه السلام المعدودة .

وقال الشاعر :

وكائنْ تَرَى من صامتٍ لك مُعجِبٍ زيادتُه أو نقصُه في التكلُّمِ[1]

لسانُ الفتى نصفٌ ونصفٌ فؤادُه فلم يبقَ إلّا صورةُ اللحمِ والدّمِ

وتكلم عبدُ الملك بنُ عُمَيْر وأعرابىٌّ حاضر ، فقيل له : كيف تَرَى هذا ؟ فقال : لو كان كلامٌ يؤتَدَم به لكان هذا الكلامُ مما يؤتَدَم به .

وتكلم جماعةٌ من الخطباء عند مَسلَمة بن عبد الملك فأسْهَبوا في القول ، ولم يصنعوا شيئاً ، ثمّ أفرغ النطق رجل من أخرياتهم ، فجعل لا يخرج من فنّ إلّا إلى أحسنَ منه ، فقال مَسلَمة : ما شبّهت كلامَ هذا بعقب كلام هؤلاء[2] إلّا بسحابةٍ لبدتْ عجاجةً .

وسمع رجلٌ منشداً ينشد :

وكان أخلائى يقولون مَرْحَباً فلمّا رأَوْنى مُقْتِراً مات مَرْحَبُ

(١) ينسبان لزهير ، من معلقته ٩٤ بشرح الزوزنى . (٢) بعدها فى د : « أصحابه » .

فقال : أخطأ الشاعر ، إنّ مرحبا لم يَمُتْ ، وإنما قتله عليُّ بنُ أبي طالب عليه السلام !

وقال رجل لأعرابيّ : كيف أهلك ؟ قال : صلبا إن شاء الله .

وكان مَسلَمة بن عبد الملك يعرض الجند ، فقال لرجل : ما اسمك ؟ فقال : «عبدِ» الله ، وخَفض ، فقال : ابنُ من ؟ فقال : ابن « عبدَ » الله ، وفتح ، فأمر بضَرْبه ، فجعل يقول : « سبحانُ » الله ، وَيَضُمْ ، فقال مَسلَمة : ويحكم ! دعوه فإنه مجبولٌ على اللّحن والخطأ ، لو كان تاركًا للحن فى وقتٍ لتَرَكه وهو تحت السِّياط .



(١٤٥)

الأصـل :

هَلَكَ أمْرُؤٌ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَه .

* * *

الشـرح :

هذه الكلمة من كلامه المدودة . وكتب النعمان بن عبد الله إلى القاسم بن عبيد الله كتابا يُدِلّ فيه بخدمته ، ويستزيد في رِزْقه ، فوقّع على ظهره : رحِمَ الله امرأً عرَفَ قدرَه . أنتَ رجلٌ قد أعجبتك نفسُك ولستَ تعرفها ، فإن أحببتَ أن أعرِّفَكَها عرّفتُك .

فكتب إليه النعمان : كنتُ كتبتُ إلى الوزير أعزّه الله كتابا أستزيده في رزقي ، فوقّع على ظهره توقيع ضَجِرٍ لم يخرج فيه مع ضجره عما ألِفته من حياطته وحُسن نظره ، فقال : إنّه قد حدثَ لعبده عُجْب بنفسه ، وقد صدق ـ أعلى الله قدره ـ لقد شرّفني الوزيرُ بخدمته ، وأعلى ذِكري بجميل ذِكره ، ونبّه على كفايتي باستكفائه ، ورفّعني وكبّرني[1] عندَ نفسي ، فإن أعجبتُ فبنعمته عندي ، وعجبـل تطوّله عليّ ، ولا عجب ، وهل حـلا الوزيرُ من قومٍ يصطنعهم بعدَ مَلَقة ويرفعهم بعد خُمول ، ويُحدِث لهم هِمَمًا رفيعـة وأنفسا عليّة ، وفيهم شاكر وكفور ، وأرجو أن أكون أشكرَهم للنعمة ، وأقومَهم بحقّها .

وقد أطال الله بقاءه : إن عرّفَ نفسَه وإلّا عرّفناه إياها ، فأنكرها ، وهي نفس أنشأتها نعمةُ الوزير ، وأحدثتْ فيها ما لم تزل تُحدثه في نظرائها من سائر عبيده وخدمه ؛ والله يعلم ما يأخذ به نفسَه من خدمة مولاه وولّي نعمته ، إمّا عادةً ودُرْبة وإمّا تأدّبا وهيبـة ، وإمّا شكراً واستدامةً للنعمة .

فلما قرأ القاسمُ بنُ عبيد الله كتابَه استحسنَه ، وزاد في رزقه .

---

(١) ب : « كبرني » .

(١٤٦)

الأصـل :

وقال عليه السلام لرجل سأله أن يعظه :

لَا تَكُنْ مِمَّنْ يَرْجُو الْآخِرَةَ بِغَيْرِ عَمَلٍ ، وَيُرَجِّي التَّوْبَةَ بِطُولِ الْأَمَلِ ، يَقُولُ فِي الدُّنْيَا بِقَوْلِ الزَّاهِدِينَ ، وَيَعْمَلُ فِيهَا بِعَمَلِ الرَّاغِبِينَ ، إِنْ أُعْطِيَ مِنْهَا لَمْ يَشْبَعْ ، وَإِنْ مُنِعَ مِنْهَا لَمْ يَقْنَعْ ، يَعْجِزُ عَنْ شُكْرِ مَا أُوتِيَ ، وَيَبْتَغِي الزِّيَادَةَ فِيمَا بَقِيَ ، يَنْهَى وَلَا يَنْتَهِي ، وَيَأْمُرُ النَّاسَ بِمَا لَمْ يَأْتِ .

يُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَا يَعْمَلُ عَمَلَهُمْ ، وَيُبْغِضُ الْمُذْنِبِينَ وَهُوَ أَحَدُهُمْ ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ لِكَثْرَةِ ذُنُوبِهِ ، وَيُقِيمُ عَلَى مَا يَكْرَهُ الْمَوْتَ مِنْ أَجْلِهِ ، إِنْ سَقِمَ ظَلَّ نَادِماً ، وَإِنْ صَحَّ أَمِنَ لَاهِياً . يُعْجَبُ بِنَفْسِهِ إِذَا عُوفِيَ ، وَيَقْنَطُ إِذَا ابْتُلِيَ ! وَإِنْ أَصَابَهُ بَلَاءٌ دَعَا مُضْطَرّاً ، وَإِنْ نَالَهُ رَخَاءٌ أَعْرَضَ مُغْتَرّاً ، تَغْلِبُهُ نَفْسُهُ عَلَى مَا يَظُنُّ ، وَلَا يَغْلِبُهَا عَلَى مَا يَسْتَيْقِنُ ، يَخَافُ عَلَى غَيْرِهِ بِأَدْنَى مِنْ ذَنْبِهِ ، وَيَرْجُو لِنَفْسِهِ بِأَكْثَرَ مِنْ عَمَلِهِ . إِنِ اسْتَغْنَى بَطِرَ وَفُتِنَ ، وَإِنِ افْتَقَرَ قَنِطَ وَوَهَنَ ، يُقَصِّرُ إِذَا عَمِلَ ، وَيُبَالِغُ إِذَا سَأَلَ ؛ إِنْ عَرَضَتْ لَهُ شَهْوَةٌ أَسْلَفَ الْمَعْصِيَةَ ، وَسَوَّفَ التَّوْبَةَ ، وَإِنْ عَرَتْهُ مِحْنَةٌ انْفَرَجَ عَنْ شَرَائِطِ الْمِلَّةِ .

يَصِفُ الْعِبْرَةَ وَلَا يَعْتَبِرُ ، وَيُبَالِغُ فِي الْمَوْعِظَةِ وَلَا يَتَّعِظُ ، فَهُوَ بِالْقَوْلِ مُدِلٌّ ، وَمِنَ الْعَمَلِ مُقِلٌّ .

يُنَافِسُ فِيمَا يَفْنَى ، وَيُسَامِحُ فِيمَا يَبْقَى ؛ يَرَى الْغُنْمَ مَغْرَماً ، وَالْغُرْمَ مَغْنَماً ، يَخْشَى الْمَوْتَ ، وَلَا يُبَادِرُ الْفَوْتَ ، يَسْتَعْظِمُ مِنْ مَعْصِيَةِ غَيْرِهِ مَا يَسْتَقِلُّ أَكْثَرَ مِنْهُ

مِنْ نَفْسِهِ ، وَيَسْتَكْثِرُ مِنْ طَاعَتِهِ مَا يُحَقِّرُهُ مِنْ طَاعَةِ غَيْرِهِ ، فَهُوَ عَلَى النَّاسِ طَاعِنٌ ، وَلِنَفْسِهِ مُدَاهِنٌ .

اَللَّغْوُ مَعَ الْأَغْنِيَاءِ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الذِّكْرِ مَعَ الْفُقَرَاءِ ، يَحْكُمُ عَلَى غَيْرِهِ لِنَفْسِهِ ، وَلَا يَحْكُمُ عَلَيْهَا لِغَيْرِهِ ، يُرْشِدُ نَفْسَهُ وَيُغْوِي غَيْرَهُ(١) ، فَهُوَ يُطَاعُ وَيَعْصِي ، وَيَسْتَوْفِي وَلَا يُوفِي ، وَيَخْشَى الْخَلْقَ فِي غَيْرِ رَبِّهِ ، وَلَا يَخْشَى رَبَّهُ فِي خَلْقِهِ .

* * *

قال الرضيّ رحمه الله تعالى :

وَلَوْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِلَّا هَذَا الْكَلَامُ لَكَفَى بِهِ مَوْعِظَةً نَاجِعَةً ، وَحِكْمَةً بَالِغَةً ، وَبَصِيرَةً لِمُبْصِرٍ ، وَعِبْرَةً لِنَاظِرٍ مُفَكِّرٍ .

* * *

الشَّرْحُ :

كثير من الناس يَرجون الآخرة بغير عَمَل ، ويقولون : رحمة الله واسعة ؛ ومنهم من يظنُّ أنّ التلفّظ بكلمتَي الشهادة كافٍ في دُخول الجنّة ، ومنهم من يسوّف نفسه بالتوبة ، ويرجِّئُ الأوقات من اليوم إلى غد ، وقد يُخْتَرَم على غِرّة فيفوتُه ما كان أمّله ، وأكثرُ هذا الفصل للنّهي عن أن يقول الإنسان واعظا لغيره ما لم يعملْ هو من نفسه ، كقوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ (٢) .

فأوّل كلمة قالها عليه السلام في هذا المعنى من هذا الفصل قولُه : « يقول في الدّنيا بقول الزّاهدين ، ويَعمل فيها بعمل الراغبين » .

---

(١) د « يرشد غيره ويغوى نفسه » . (٢) سورة البقرة ٤٤ .

ثم وَصَفَ صاحبَ هـــذا المذهب وهذه الطريقة فقال : « إنّه إنْ أُعطِيَ من الدّنيا لم يَشْبَع » ، لأنّ الطبيعة البشريّة مجبولةٌ على حُبّ الازدياد ، وإنما يَقهرها أهلُ التوفيق وأربابُ العَزْم القويّ .

قال : « وإن مُنِـع منها لم يَقنَع » بما كان وَصَل إليه قبل المَنْع .

ثم قال : يَعجز عن شـكرِ ما كان أُتمّ به عليه ، ليس يعني العجزَ الحقيقيّ ، بل المراد تَرْكَ الشكر ، فسمّى ترك الشكر عجزاً . ويجوز أن يُحمَل على حقيقته ، أي أنّ الشكر على ما أُولِي من النعم لا تَنتهي قُدْرَته إليه ، أي نِعَم الله عليه أجلّ وأعظم من أن يُقام بواجب شكرها .

قال : « ويَبتغي الزيادةَ فيما بَقِي » ، هذا راجعٌ إلى النحو الأوّل .

قال : « يَنهَى ولا يَنتهي ويأمرُ الناسَ بما لا يأتي » ، هذا كما تقدّم .

قال : « يُحِبّ الصالحين ولا يَعمل عملهم » ، إلى قوله : « وهو أحدُهم » ، وهو المعنى الأوّل بعينه .

قال : يَـكرَه الموتَ لـكثرة ذُنوبه ، ويقيمُ على الذّنوب ، وهـــذا من العجائب أن يَـكرَه إنسانٌ شيئاً ثم يُقيمُ عليه ، ولـكنّه الغرورُ وتسويفُ النفسِ بالأمانيّ .

ثم قال : « إن سَقِمَ ظَلّ نادما ، وإن صَحّ أَمِنَ لاهيا » ، ﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾[1] . . . الآيات .

قال : « يُعجَب بنفسه إذا عُوفِي ، ويَقنَط إذا ابتُلِي » ﴿ فَأَمَّا الْإِنسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ * وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴾[2] ، ومثل الكلمة الأخرى : « إن أصابه بَلاء » ، و « إنْ ناله رَخاء » .

---

(١) سورة العنكبوت ٦٥ . (٢) سورة الفجر ١٥ ، ١٦ .

ثم قال : « تغلبه نفسُه على ما يَظُن ، ولا يغلبها على ما يَستيقن » ، هذه كلمة جليلة عظيمة يقول : هو يستيقن الحسابَ والثوابَ والعقابَ ، ولا يغلب نفسَه على مجانبةِ ومتاركةِ ما يُفضي به إلى ذلك الخطر العظيم ، وتغلبُه نفسه على السّعي إلى ما يَظن أن فيه لذّةً عاجلةً ؛ فواعجبا ممّن يترجّح عنـده جانبُ الظنِّ على جانب العلم ! وما ذاك إلّا لضعفِ يقين الناس وحب العاجل .

ثمّ قال : « يخاف على غيره بأدنى من ذَنْبه ، ويرجو لنفســه أكثرَ من عَمَله » ، ما زال يَرَى الواحد منّا كذلك يقول : إنّي لخائف على فلان من الذّنب الفلانيّ وهو مقيمٌ على أخفىَ من ذلك الذنب ، ويرجو لنفسِه النجاةَ بما لا تقوم أعمالُه الصّالحة بالمصير إلى النّجاة به، نحو أن يكون يصلّي رَكَعاتٍ في اللّيل أو يصومَ أياما يسيرة في الشّهر ، ونحو ذلك .

قال : « إن استغنى بَطِر وفُتِن ، وإن افتقر قنط ووهن » قنط بالفتح يَقنِط بالكسر ، قُنوطا مثل جَلَس يَجلِس جلوسا ، ويجوز قنط يقنُط بالضمّ مثل قَعَد يقعُد، وفيه لغة ثالثة : قَنِط يقنَط قَنَطا ، مثل تَعِب يَتْعَب تعبا ، وقَناطةً فهو قَنِط ، وبه قرئ : ﴿ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ ﴾[1] ، والقنوط اليأس . ووَهَن الرجلُ يَهِن ، أى ضعُف وهذا المعنى قد تكرّر .

قال : « يقصّر إذا عَمِل ، ويبالغ إذا سُئل » ، هذا مِثْلُ ما مَدَحَ به النبيّ صلّى الله عليه وآله الأنصارَ : « إنّكم لتكثُرون عند الفَزَع ، وتَقِلّون عند الطمع » .

قال : « إن عَرَضَتْ له شهوةٌ أسلَفَ المعصية ، وسوّف التوبة ، وإن عَرَتْه مِحنةٌ انفرج عن شرائط الملّة » ، هذا كما قيل : أمدحُه نقدا ويُثيبني نَسيئة ، وانفرج عن شرائط الملّة ، قال: أو فعل ما يقتضي الخروجَ عن الدِّين ؛ وهذا موجودٌ في كثير من الناس إذا عرتْه المِحَن كفَروا أو قال : ما يقارب الكفرَ من التسخّط والتبرّم والتأفّف .

---

(١) سورة الحجر ٥٥ ، وهي قراءة الأعمش ويحيى بن وثاب ، وانظر تفسير القرطبي ١٠ : ٣٦ .

قال : « يَصِفُ العِبْرَة ولا يَعتبر ، ويُبالغ فى الموعظة ولا يتعظ » ، هـذا هو المعنى الأوّل .

قال : « فهو بالقول مُدِلّ ، ومن العمل مُقِلّ » ، هذا هو المعنى أيضا .

قال : « ينافِسُ فيما يَفنَى » ، أى فى شَهوات الدنيا ولذّاتها ، و « يُسامِح فيما يَبقَى » أى فى الثّواب .

قال : « يرَى الغُنْم مَغرَما ، والغُرْم مَغنَما » ، هذا هو المعنَى الّذى ذكرْناه آنفا .

قال : « يَخشَى الموت ، ولا يُبادِر الفَوْت » ، قد تكرّر هذا المعنى فى هذا الفَصْل ، وكذلك قولُه : « يَستعظِم من معصيةِ غيره ما يستقِلّ أكثر منه من نفسه . . . » ، وإلى آخر الفصل كلٌّ مكرّر المعنى وإن اختلفت الألفاظ ، وذلك لاقتدارِه عليه السلام على العبارة ، وسَعَةِ مادّة النّطق عنده .

(١٤٧)

الأصـلُ :

لِكُلِّ امْرِئٍ عَاقِبَةٌ حُلْوَةٌ أَوْ مُرَّةٌ .

* * *

الشَّرحُ :

هكذا قرأناه ووجدناه في كثيرٍ من النُّسَخ ، ووجدناه في كثير منها « لكلِّ أمرٍ عاقبة » ، وهو الأليَق ، ومثل هــذا المعنى قولهم في المَثَل : لكلِّ سائلٍ قَرَار ، وقد أخَذه الطائيّ فقال :

فكانتْ لوعــةً ثمّ استقرّتْ كذاكَ لكلِّ سائلةٍ قَرارُ[١]

وقال الكُمَيت في مِثل هذا :

فالآنَ صِرْتُ إلى أُمَيَّـــ ـــةَ والأمورُ إلى مَصَايرْ[٢]

فأمّا الروايةُ الأولى وهي : « لكلِّ امرئٍ » فنظائرُها في القرآن كثيرة ، نحو قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾[٣]، وقوله : ﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنسَانُ مَا سَعَىٰ * وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَن يَرَىٰ * فَأَمَّا مَن طَغَىٰ * وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ * وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ * فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾[٤] ، وغير ذلك من الآيات .

---

(١) ديوانه ٢ : ١٥٣ . (٢) الأغاني ١٥ : ١١١ (ساسي) .

(٣) سورة هود ١٠٥ . (٤) سورة والنازعات ٣٥ ـ ٤١ .

(١٤٨)

الأصـل :

الرَّاضِي بِفِعْلِ قَوْمٍ كَالدَّاخِلِ فِيهِ مَعَهُمْ ، وَعَلَى كُلِّ دَاخِلٍ فِي بَاطِلٍ إِثْمَانِ : إِثْمُ الْعَمَلِ بِهِ ، وَإِثْمُ الرِّضَا بِهِ .

***

الشـرح :

لا فرقَ بين الرِّضا بالفعل وبين المُشاركة فيه ؛ ألا ترى أنّه إذا كان ذلك الفعل قبيحاً أستحقّ الراضي به الذمّ كما يستحقّه الفاعل له ؛ والرِّضا يفسَّر على وجهين : الإرادة، وتَرْكُ الأعتراض، فإن كان الإرادة فلا رَيْبَ أنّه يستحق الذمّ لأنّ مُريد القبيح فاعلُ للقبيح ، وإن كان تركُ الأعتراض مع القدرة على الأعتراض فلا رَيْبَ أنّه يستحقّ الذمّ أيضاً، لأنّ تاركَ النهي عن المنكر مع أرتفاع الموانع يستحقّ الذمّ .

فأمّا قوله عليه السلام : « وعلى كلّ داخل في باطلٍ إثمان » ، فإن أراد الدّاخل فيه بأن يَفعله حقيقة فلا شُبْهةَ في أنّه يأثم من جهتين :

إحداهما من حيثُ إنّه أراد القبيح .

والأخرى من حيث إنه فَعَله ، وإن كان قومٌ من أصحابنا قالوا : إنّ عِقابَ المُراد هو عقابُ الإرادة .

وإن أراد أنّ الراضيَ بالقبيح فقط يستحقّ إثمين : أحدهما لأنّه رَضِيَ به ، والآخَر لأنه كالفاعل ، فليس الأمْرُ على ذلك ، لأنّه ليس بفاعل للقبيح حقيقـةً ليستحقّ الإثم من جهـة الإرادة ومن جهـة الفعليّة جميعا ، فوَجَب إذَنْ أن يُحمَل كلامُه عليه السلام على الوجه الأوّل .

(١٤٩)

الأصل :

لِكُلِّ مُقْبِلٍ إِدْبَارٌ ، وَمَا أَدْبَرَ فَكَأَنْ لَمْ يَكُنْ .

* * *

الشرح :

هذا معنى قد استعمل كثيراً جداً ، فمنه المثل :

ما طارَ طيرٌ وارتفعْ إلا كما طارَ وَقَعْ

وقول الشاعر :

بقدْرِ العلوِّ يكونُ الهبوطُ وإياكَ والرُّتبَ العاليَهْ

وقال بعض الحكماء : حركةُ الإقبال بطيئة ، وحركة الإدبار سريعة ، لأن المُقبل كالصاعد إلى مِرْقاة ، ومِرْقاةُ المُدبر كالمقذوف به من علْوٍ إلى أسفل ، قال الشاعر :

في هذه الدار في هذا الرُّواقِ على هذي الوِسادة كان المرءُ فانقرضا

آخر :

إنَّ الأمورَ إذا دنَتْ لزَوالِها فعلامَةُ الإدبار فيها تظهرُ

وفي الخبر المرفوع : كانت ناقةُ رسولِ الله صلى الله عليه وآله العَضْباء لا تُسْبَق ، فجاء أعرابيٌّ على قَعودٍ له فسبقها ، فاشتد على الصحابة ذلك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « إنَّ حقّاً على الله ألّا يرفع شيئاً من هذه الدنيا إلّا وَضَعه » .

وقال شيخٌ من هَمْدانَ : بعثني أهلي في الجاهلية إلى ذي الكَلاع بهدَايا ، فمكثتُ

تحت قصره حَوْلًا لا أصِـل إليه ، ثم أشرفَ إشرافةً من كُوَّةٍ له تخرُّ له مَنْ حَوْلَ العرش سُجَّدا ، ثم رأيتُه بعد ذلك بحِمْص فقيرا يشترى اللَّحم وبسمُّطه [١] خلف دابته ، وهو القائل:

أُفٍّ لدنيـاً إذا كانت كذا   أنا منها فى همـومٍ وأذًى

إنْ صفا عيشُ امرئٍ فى صُبْحها   جرَّعتْه مِمْسِياً كأس القَذَى

ولقـد كنتُ إذا ما قِيل مَن   أنعَمُ العالَمِ عيْشا ؟ قيـل : ذا

وقال بعضُ الأدباء فى كلامه: بينا هذه الدنيا تُرضع بدرّتها وتصرّح [٢] بزبديّها، وتلحف فضل جناحها ، وتغرّ بركود رياحها ، إذ عطفتْ عطف الضَّروس ، وصرخت صُراخ [٣] الشَّموس ، وشنّت غارة السموم ، وأراقت ما حَلَبتْ من النعيم ، فالسعيد من لم يغترّ بنكاحها، واستعدّ لو شك طلاقها .

شاعر ـ هو إهاب بن همام بن صَعْصعة المجاشعى ، وكان عثمانيا :

لعمرُ أبيكَ فلا تَـكذِبَنْ   لقد ذهبَ الخيرُ إلاَّ قليلاَ

وقد فُتِنَ الناسُ فى دِينهمْ   وخَلَّى ابنُ عفّان شرّا طويلا

وقال أبو العتاهية :

يَعْمُرُ بيتٌ بخراب بيْتٍ   يَعيشُ حيٌّ بتراث مَيْتٍ

وقال أنس بن مالك : ما من يومٍ ولا ليلةٍ ولا شهرٍ ولا سنةٍ إلاّ والذى قبله خيرٌ منه، سمعتُ ذلك من نبيِّكم عليه السلام ، فقال شاعر :

ربَّ يومٍ بكيتُ منه فلمّا   صرتُ فى غيره بكيتُ عليه

---

(١) بسمطه ، أى سلقه .   (٢) ب : « تصرح » ، تحريف .

(٣) ب : « صرخت » تحريف .

قيل لبعض عُظماء الكُتّاب بعد ما سُودِد : ما تُفكّر في زوال نِعمتك ؟ فقال : لابدّ من الزوال ، فلأن تزولَ وأبقَى خيرٌ من أن أزولَ وتبقى .

ومن كلام الجاهلية الأولى : كلّ مقيم شاخص ، وكل زائدٍ ناقص .

شاعر :

إنما الدنيـا دُوَلْ   فراحِلٌ قِيلَ نَزَلْ

* إذ نازلٌ قِيـلَ رَحَلْ *

لما فتحَ خالدُ بنُ الوليد عين التمر سأل عن الحُرَقة بنتِ النعمان بن المنذر ، فأتاها وسألها عن حالها ، فقالت : لقد طلعتْ علينا الشمس وما من شيء يدِبّ تحت الخَوَرْنَق إلا وهو تحتَ أيدينا ، ثم غرَبَتْ وقد رحِمَنا كلّ من نُلِمّ به ، وما بيت دخلته حَبْرَة ، إلا استدخله عَبْرَة ، ثم قالت :

فَبَيْنَا نسوسُ الناسَ والأمرُ أمرُنا   إذا نحن فيهم سُوقةٌ نتنصّفُ

فأفٍّ لدنيا لا يدُومُ نعيمُها   تقلّبُ تاراتٍ بنا وتَصرّفُ

وجاءها سعدُ بنُ أبي وقاص مرّة ، فلما رآهـا ، قال : قاتَل اللهُ عَدِيّ بن زيد ، كأنه كان ينظر إليها حيث قال لأبيها :

إنّ للـدهرِ صَرْعـةً فاحذَرَنْها   لا تبيتنّ قد أمِنْتَ الدهـورا[1]

قد يبيتُ الفَتَى مُعافًى فيَرْدَى   ولقد كانَ آمِناً مَسرُورا

وقال مطرِّفُ بنُ الشِّخِّير : لا تنظروا إلى خفض عيش الملوك ولين رِياشهم ، ولكن انظروا إلى سُرعة ظَعنهم وسوء مُنقلَبهم ، وإن عُمراً قصيرا يستوجب بـه صاحبُه النار لعُمرٌ مشئوم على صاحبه .

لما قتل عامرُ بنُ إسماعيل مَرْوانَ بن محمد وقَعَد على فراشه ، قالت ابنة مَرْوان له : ياعامر ، إنّ دهـراً أنزلَ مروانَ عن فُرُشه وأقعدَك عليها لَمُبلغٌ في عِظتك إن عَقلْتَ .

---

(١) شعراء النصرانية ، الأغاني .

(١٥٠)

الأصل :

لا يَعْدَمُ الصَّبُورُ الظَّفَرَ وإنْ طَالَ بِهِ الزَّمانُ .

***

الشرح :

قد تقدّم كلامُنا في الصبر .

وقالت الحكماء : الصبرُ ضَرْبان : جسميّ ونفسيّ ، فالجسميّ تحمُّل المَشاقّ بقدر القوّة البدنيّة ، وليس ذلك بفضيلة تامّة ، ولذلك قال الشاعر :

والصبرُ بالأرواحِ يُعرَف فضلُه صبر الملوك وليس بالأجسامِ

وهذا النوع إمّا في الفعل كالمشيِ ورَفْعِ الحجَرِ أو في دفع الانفعال كالصبر على المَرَض واحتمال الضرب المُقَطِّع . وأما النفسيّ فهو تتعلّق الفضيلة ؛ وهو ضَرْبان : صبرٌ عن مشتهى ، ويقال له : عِفّة ، وصبرٌ على تحمل مكروه أو محبوب . وتختلف أسماؤه بحسب اختلافِ مواقعه ، فإن كان في نزول مصيبة لم يتعدّ به اسم الصبر ، ويضادّه الجزَع والهلع والحزْن ، وإن كان في احتمال الغنى سمّي ضبط النفس ، ويضادّه البَطر والأشَر والرَّفَع وإن كان في محاربة سمّي شجاعةً ويضادّه الجبن ، وإن كان في إمساكِ النفس عن قضاء وَطَر الغضب سمي حِلْما ، ويضادّه التذمّر والاستشاطة ، وإن كان في نائبة مضجرة سمّي سَعة صَدْر ، ويضادّه الضَّجَر وضيق العَطَن والتبرّم ، وإن كان في إمساكِ كلامٍ في الضمير سمّي كِتْمان السرّ ، ويضادّه الإفشاء ، وإن كان عن فضول العيش سمّي قناعةً وزهداً ويضادّه الحِرْص والشَّرَه . فهذه كلها أنواعُ الصبر ، ولكن اللفظ العُرْفيّ واقع على الصبر الجُثمانيّ ، وعلى ما يكون في نزول المصائب ، وتنفرد[1] باقي الأنواع بأسماء تخصّها .

(١) ب : « وينفرد » .

(١٥١)

الأصْلُ :

مَا اخْتَلَفَتْ دَعْوَتَانِ إِلَّا كَانَتْ إِحْدَاهُمَا ضَلَالَةً .

* * *

الشَّرْحُ :

هذا عند أصحابنا مختصٌّ باختلاف الدعوة فى أصول الدين ، ويدخل فى ذلك الإمامة ، لأنها من أصول الدين ، ولا يجوز أن يختلف قولان متضادان فى أصول الدين فيكونا صوابا ، لأنه إن عَنَى بالصواب مطابقة الاعتقاد للخارج ؛ فستحيل أن يكون النفى فى نفسه ثابتا منفيا ، وإن أراد بالصواب سُقوط الإثم — كما يحكى عن عُبَيْد بن الحسن العنبرى — فإنه جعل اجتهاد المجتهدين فى الأصول عُذْرًا ، فهو قولٌ مسبوق بالإجماع .

ولا يحمل أصحابنا كلامَ أمير المؤمنين عليه السلام على عمومه ، لأن المجتهدين فى فروع الشريعة وإن اختلفوا وتضادّت أقوالهم ليسوا ولا واحد منهم على ضلال ، وهذا مشروحٌ فى كُتُبنا الكلامية فى أصول الفقه .

(١٥٢)

الأَصْـلُ :

مَا كَذَبْتُ وَلَا كُذِبْتُ ، وَلَا ضَلَلْتُ وَلَا ضُلَّ بِي .

***

الشَّـرْحُ :

هذه كلمةٌ قد قالها مرارا ، إحداهنّ في وقعة النّهروان .

وكُذِبتُ بالضم أُخبِرْتُ بخبرٍ كاذبٍ ، أي لم يخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله عن المخدّج خبراً كاذبا ، لأن أخبارَهُ صلى الله عليه وآله كلها صادقة .

وضُلّ بي، بالضمّ نحو ذلك، أي لم يُضِلّني مضلّ عن الصدق والحقّ ، لأنه كان يَسْتَنِد في أخباره عن الغيوب إلى رسول الله صلّى الله عليه وآله وهو منزّه عن إضلاله وإضلال أحد من المكلفين .

فكأنّه قال لما أخبرهم عن المخدّج[1] وإبطاء ظهوره لهم : أنا لم أكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله ، ورسول الله صلى الله عليه وآله لا يكذب فيما أخبرني بوقوعه ، فإذاً لابدّ من ظفرِكم بالمخدّج فاطلبوه .

---

(١) المخدج : ناقص اليد ، وهو ذو الثدية .

(١٥٣)

الأصل :

لِلظَّالِمِ الْبَادِي غَدًا بِكَفِّهِ عَضَّةٌ .

* * *

الشرح :

هذا من قوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ ﴾[1] ، وإنما قال : « للبادى » لأنّ من انتصر بعد ظلمه فلا سبيل عليه ، ومن أمثالهم : البادى أظلم .

فإن قلت : فإذا لم يكن بادياً لم يكن ظالماً ، فأىّ حاجة له إلى الاحتراز بقوله : « البادى » ؟

قلتُ : لأنّ العرب تُطلق على ما يقع فى مُقابلة الظلم اسم « الظلم » أيضاً كقوله تعالى: ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾[2] .

---

(١) سورة الفرقان ٢٧ . (٢) سورة الشورى ٤٠ .

(١٥٤)

الأصْـلُ :

الرَّحِيلُ وَشِيكٌ .

* * *

الشَّـرْحُ :

الوشيكُ : السريع ، وأراد بالرحيل ها هنا الرَّحيل عن الدنيا وهو الموت .

وقال بعضُ الحكماء : قبل وجود الإنسان عدم لا أوّل له ، وبعدَه عدَم لا آخر له ، وما شبّهت وجوده القليل[١] المتناهي بين العدمين غير المتناهيَين إلّا ببَرْق يخطف خطفة خفيفة[٢] في ظلامٍ مُعتكر ، ثم يخمد ويَعود الظلام كما كان .

---

(١) ا : « الوجود القليل » . (٢) ا : « يسيرة » .

(١٥٥)

الأصْلُ :

مَنْ أَبْدَى صَفْحَتَهُ لِلْحَقِّ هَلَكَ .

* * *

الشَّرْحُ :

قد تقدّم تفسيرُنا لهذه الكلمة في أوّل الكتاب ، ومعناها : من نابَذَ الله وحاربَه هلك ، يقال لمن خالَف وكاشَف : قد أبْدَى صَفْحَته .

(١٥٦)

الأصلُ :

استَعْصِمُوا بالذِّمَمِ في أوْتارِها .

* * *

الشَّرحُ :

أى في مَظانّها وفى مركزها ، أى لا تستندوا إلى ذمام الكافرين والمارقين ، فإنهم ليسوا أهلا للاستعصام بذممهم ، كما قال الله تعالى : ﴿ لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلًّا وَلَا ذِمَّةً ﴾[1] . وقال : ﴿ إِنَّهُم لَا أَيْمَانَ لَهُمْ ﴾[2] .

وهذه كلمة قالها بعد انقضاء أمر الجمل وحضور قوم من الطُّلَقاء بين يديه ليُبايعوه ، منهم مَرْوان بن الحكَم ؛ فقال : وماذا أصنع ببَيْعتك ؟ ألم تُبايعْني بالأمس ! يعنى بعدَ قتل عثمان ، ثم أمر بإخراجهم ورفعِ نفسه عن مبايعة أمثالهم ، وتكلم بكلام ذكر فيه ذِمامَ العربية وذمامَ الإسلام ، وذكر أنّ من لا دِين له فلا ذِمامَ له .

ثم قال في أثناء الكلام : « فاستعصِمُوا بالذمم في أوتارها » ، أى إذا صَدَرَتْ عن ذَوِى الدِّين ، فمَنْ لا دين له لا عَهْدَ له .

---

(١) سورة التوبة ١٠ . (٢) سورة التوبة ١٢ .

(١٥٧)

الأَصْـلُ :

عَلَيْكُمْ بِطَاعَةِ مَنْ لَا تُعْذَرُونَ فِي جَهَالَتِهِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

يعنى نفسه عليه السلام ؛ وهو حق على المذهبين جميعا ، أما نحن فعندنا أنه إمامٌ واجبُ الطاعة بالاختيار ، فلا يُعذَر أحدٌ من المكلفين فى الجهل بوجوب طاعتـه ، وأمّا على مذهب الشيعة فلأنه إمامٌ واجبُ الطاعة بالنص ، فلا يُعذَر أحـدٌ من المكلفين فى جَهالة إمامته ، وعنـدهم أنّ معرفة إمامته تجرى مجرى معرفةِ محمد صلى الله عليه وآله وتجرِّى معرفة البارى سبحانه ، ويقولون : لا تصحّ لأحد صلاةٌ ولا صَوْمٌ ولا عبادة إلا بمعرفة الله والنبىّ والإمام .

وعلى التحقيق ، فلا فرق بيننا وبينهم فى هذا المعنى ، لأنّ من جَهل إمامة علىّ عليه السلام وأنكر صحّتها ولزومها ، فهو عند أصحابنا مخلد فى النار ، لا ينفعه صوم ولا صلاة ؛ لأنّ المعرفة بذلك من الأصول الكليّة التى هى أركانُ الدين ، ولكنا لا نُسَمّى مُنكر إمامته كافرا ، بل نسميّه فاسقا ، وخارجيا ، ومارقا ، ونحو ذلك ، والشيعة تسميه كافرا ، فهذا هو الفَرْق بيننا وبينهم ، وهو فى اللفظ لا فى المعنى .

(١٥٨)

الأصـل :

مَا شَكَكْتُ فِي الْحَقِّ مُنْذُ أُرِيتُهُ .

***

الشـرح :

أي منذ أعلمته ، ويجب أن يُقدَّر ها هنا معمول محذوف ، أي منذ أُريته حقًا ، لأنّ « أرى » يتعدّى إلى ثلاثة مفاعيل ، تقول : أرَى اللهُ زَيْدًا عَمْرًا خيرَ الناس ، فإذا بنيته للمفعول به قام واحدٌ من الثلاثة مَقام الفاعل ووَجَب أن يُؤتى بمفعولين غيره ، تقول : أُرِيت زيداً خيرَ الناس ، وإن كان أشار بالحقّ إلى أمرٍ مُشاهَد بالبصر لم يَحتجْ إلى ذلك ، ويجوز أن يَعني بالحقّ اللهَ سبحانَه وتعالى ، لأنّ الحق من أسمائِه عزّ وجلّ ، فيقول : منذ عرفتُ اللهَ لم أشُكَّ فيه ، وتكون الرؤية بمعنَى المَعرفة ، فلا يحتاج إلى تقدير مَفعولٍ آخَر ؛ وذلك مِثلُ قوله تعالى : ﴿ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾[١] ؛ أي لا تَعرِفونهم ، اللهُ يَعرِفهم ، والمراد من هذا الكلام ذكرُ نعمةِ الله عليه في أنّه منذ عرّفه الله سبحانَه لم يَشُكَّ فيه ، أو منذ عرف الحقَّ في العقائد الكلاميّة والأصوليّة والفقهيّة لم يشكّ في شيء منها ؛ وهذه مَزِيّة له ظاهرة على غيره من الناس ، فإنّ أكثرَهم أو كلَّهم يشكّ في الشيء بعد أن عرفَه وتعتوره الشُّبَه والوَساوس ويُران على قَلْبه وتَختلجه الشياطين عمّا أدّى إليه نظره .

(١) سورة الأنفال ٦٠ .

وقد رُوِي أنّ النبيّ صلّى الله عليه وآله لمّا بعثه إلى اليمن قاضياً ضرب على صدره وقال : « اللهم اهدِ قلبه ، وثبّت لسانَه » ، فكان يقول : ما شككتُ بعدها في قضاء بين اثنين .

ورُوِي أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله لمّا قرأ : ﴿ وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ ﴾[1] قال : « اللهم اجعلها أُذنَ عليٍّ » ، وقيل له : « قد أُجيبتْ دعوتُك » .



(١) سورة الحاقة ١٢ .

(١٥٩)

الأصْـلُ :

وَقَدْ بُصِّرْتُمْ إِنْ أَبْصَرْتُمْ ، وَقَدْ هُدِيتُمْ إِنِ اهْتَدَيْتُمْ .

***

الشَّـرْحُ :

قال الله تعالى : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾[١] .

وقال سبحانه : ﴿ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴾[٢] .

وقال بعض الصالحين : ألا إنهما نَجْدَا الخير والشر ، فجعل نَجْد الشر أحب إليكم من نَجْد الخير .

قلت : النَّجْد : الطريق .

واعلم أنّ الله تعالى قد نَصَبَ الأدلة ومَكَّنَ المكلّف بما أكمَلَ له من العقل من الهداية، فإذا ضلّ فمِنْ قِبَلِ نفسه أُتي .

وقال بعضُ الحكماء : الّذى لا يَقبَل الحكمةَ هو الّذى ضلّ عنها ليست هى الضالّة عنـه .

وقال : متى أحسستَ بأنك قد أخطأتَ وأردتَ ألّا تعود أيضاً فتُخطئ فانظر إلى أصل فى نفسك حَدَثَ عنه ذلك الخطأ ، فاحتلْ فى قَلْعِه ، وذلك إنك إن لم تفعل ذلك عاد فثبّت خطأ آخر . وكان يقال : كما أنّ البدن الخالى من النّفس تفوح منه رائحة النّتْن ، كذلك النّفس الخالية من الحكْمَة ؛ وكما أنّ البَدَن الخالىَ من النفس ليس يحسّ ذلك بالبدن

(١) سورة فصلت ١٧ .   (٢) سورة البلد ١٠ .

بل الّذين لهم حِسّ يُحِسّونه به ، كذلك النفس العَديمة للحكمة ليس نُحِسّ به تلك النفس ، بل يُحِسّ به الحكماء ، وقيل لبعض الحكماء : ما بالُ النـاسِ ضَلّوا عن الحقّ ؟ أتقول : إنّهم لم تُخْلَق فيهم قوّة مَعرفة ؟ فقال : لا ، بل خُلِق لهم ذلك ، ولكنّهم استعمَلُوا تلك القوّة على غير وجهِها ، وفى غير ما خُلِقَتْ له ، كالسّمّ تَدفَعه إلى إنسانٍ ليَقتُلَ به عدوَّه فيَقتُلُ به نفسَه .

(١٦٠)

الأصل :

عَاتِبْ أَخَاكَ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِ ، وَارْدُدْ شَرَّهُ بِالْإِنْعَامِ عَلَيْهِ .

* * *

الشرح :

الأصل فى هذا قول الله تعالى : ﴿ادْفَعْ بِالَّتِى هِىَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِى بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِىٌّ حَمِيمٌ﴾ [1] .

وروى المبرد فى « الكامل » ، عن ابن عائشة ، عن رجل من أهل الشام ، قال : دخلتُ المدينة ، فرأيتُ رجلا راكباً على بغلة لم أر أحسنَ وجهاً ولا ثوباً ولا سَمْتاً ولا دابّة منه ، فمال قلبى إليه ، فسألت عنه ، فقيل : هذا الحسنُ بنُ الحسن بن علىّ ، فامتلأ قلبى لهُ بغضاً ، وحسدتُ علياً أن يكون له ابن مثله ، فصرتُ إليه وقلت له : أأنت ابن أبى طالب ؟ فقال : أنا ابن ابنه ، قلت : فبك وبأبيك ! فلمّا انقضى كلامى قال : أحسَبك غريباً ؟ قلت : أجل ، قال : فَمِلْ بنا ، فإن احتجْتَ إلى منزلٍ أنزلنــاك ، أو إلى مالٍ واسَيْناك ، أو إلى حاجةٍ عاوَنَّاك .

فانصرفتُ عنه وما على الأرض أحدٌ أحبّ إلىّ منه [2] .

وقال محمود الورّاق :

إنّى شكرتُ لظالمى ظُلْمِى ... وغفرْتُ ذاكَ لهُ على عِلْمِ

ورأيتُهُ أهــدَى إلىّ يداً ... لمّـا أبانَ بجهلِهِ حِلْمِى

رجعتْ إساءتُهُ عليه وإحـ ... ـسانى فعادَ مُضاعَفَ الجُرْمِ

---

(١) سورة فصلت ٣٤ .   (٢) الكامل ٢ : ٤ ، ٦ .

وغدَوْتُ ذا أجرٍ ومَحمدَةٍ ... وغدَا بِكَسْبِ الظُّلْمِ والإثمِ
فكأنّما الإحسانُ كان لهُ ... وأنا المُسيءُ إليهِ في الحُكْمِ
ما زالَ يَظلِمُني وأرْحَمُهُ ... حتّى بكيتُ له من الظُّلْمِ

قال المبرّد : أخذ هذا المعنى من قول رجل من قريش قال له رجل منهم : إنّي مَرَرْتُ بآل فلان وهم يَشتمُونك شَتْمًا رَحِمْتك منه ؟ قال : أفسمِعتَني أقول إلّا خيراً ! قال : لا ، قال : إيّاهم فارحم[1] .

وقال رجل لأبي بكر : لأشْتمنّكَ شَتْمًا يَدْخُل معك قبْرَك ، فقال : مَعَكَ والله يَدْخُل ، لا معي[2] .



(١) الكامل ٢ : ٤ ، ٥ .   (٢) الكامل ٢ : ٥ .

(١٦١)

الأصل :

مَنْ وَضَعَ نَفْسَهُ مَوَاضِعَ التُّهَمَةِ فَلَا يَلُومَنَّ مَنْ أَسَاءَ بِهِ الظَّنَّ .

***

الشرح :

رأى بعضُ الصَّحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفاً فى دَرْبٍ من دروب المدينة ومعه امرأةٌ فسَلَّم عليه ، فردّ عليه ، فلما جاوزه ناداه فقال : هـذه زوْجتى فلانة ، قال : يا رسول الله ، أوَفيك يُظَنّ ! فقال : « إنّ الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدّم » .

وجاء فى الحديث المرفوع : « دَعْ ما يَرِيبُكَ إلى ما لا يريبُك » .

وقال أيضاً : « لا يكمُلُ إيمانُ عبدٍ حتى يترُكَ ما لا بأسَ به » .

وقد أخذ هذا المعنى شاعرٌ فقال :

وزعمتَ أنّك لا تَلوط فقل لنا ... هذا القُرْطَقُ واقفاً ما يَصنَعُ !
شَهِدتْ مَلاحتُه عليكَ بريبةٍ ... وعلى الرِّيبِ شَواهدٌ لا تُدْفَعُ

(١٦٢)

الأصل :

مَنْ مَلَكَ استأثَرَ .

* * *

الشرح :

المعنى أن الأغلب في كلّ ملك يستأثر على الرعية بالمال والعزّ والجاه .

ونحو هذا المعنى قولهم : مَن غَلَبَ سَلَبَ ، ومَن عَزّ بَزّ .

ونحوه قول أبي الطيّب :

والظلمُ من شِيَمِ النفوسِ فإن تَجِدْ ذا عِفّةٍ فَلِعِلّةٍ لا يظلمُ[1]

---

(١) ديوانه ٤ : ١٢٥ .

(١٦٣)

الأصـل :

مَن اسْتَبَدَّ برأيِه هَلَكَ ، ومَنْ شَاوَرَ الرِّجالَ شارَكَها في عُقُولِها .

* * *

الشَّـرح :

قد تقدّم لنا قولٌ كافٍ في المَشُورة مدحًا وذمًّا .

وكان عبدُ الملك بن صالح الهاشميُّ يذمُّها ويقول : ما استشرتُ واحدًا قطّ إلّا تكبّر عليّ وتصاغرتُ له ، ودخلته العِزّة ودخلتني الذِّلّة ، فإيّاكَ والمَشُورة وإن ضاقتْ عليك المذاهبُ ، واشتبهَتْ عليك المسائل ، وأدّاك الاستبدادُ إلى الخطأ الفادح .

وكان عبدُ الله بنُ طاهر يذهب إلى هذا المذهَب ، ويقول : ما حَكّ جِلدكَ مِثلُ ظُفْرِك ؛ ولأنْ أُخطئ مع الاستبداد أَلفَ خطأ ، أحبُّ إليّ من أن أستشير وأُرَى بعين النقص والحاجة .

وكان يقال : الاستشارة إذاعة السرّ ، ومخاطرةٌ بالأمر الذي تَرومُه بالمشاورة ، فرُبَّ مستشارٍ أذاعَ عنك ما كان فيه فساد تدبيرك .

وأما المادحون للمشُورة فكثير جدًّا . وقالوا : خاطر مَن استبدّ برأيه .

وقالوا : المَشُورة راحةٌ لك ، وتَعبٌ على غيرك .

وقالوا : مَن أكثر من المَشورة لم يعدَم عند الصواب مادحًا ، وعند الخطأ عاذرًا .

وقالوا : المستشير على طَرَف النَّجاح ، والاستشارة مِن عَزْم الأمور .

وقالوا : المَشُورة لقاحُ العقول ، ورائد الصواب .

ومن ألفاظهم البديعة : ثمرةُ رأى المُشِير أحلى مِن الأَرْيِ المشور[1] .

وقال بَشَّار :

إذا بلغ الرأىُ النَّصيحةَ فاستَعِنْ ... بِعَزْمِ نصيحٍ أو مشورة حازِمِ[2]

ولا تَجعَل الشورَى عليك غَضاضةً ... فإنَّ الخوافى عُدّة للقـــوادِمِ



(١) الأرى : العسل ، والمشور : المستخرج . شرت العسل : استخرجته .

(٢) شرح مختار بشار ٣١٢ .

(١٦٤)

الأصل :

مَنْ كَتَمَ سِرَّهُ كَانَتِ الْخِيَرَةُ فِي يَدِهِ .

***

الشرح :

قد تقدم القولُ في السرّ والأمر بكتمانه ؛ ونذكر ها هنا أشياء أُخر .

من أمثالهم : تَقتل الرَّجُل بين لَحْيَيه .

دنا رجلٌ من آخر فساره ، فقال : إنّ من حق السرّ التداني .

كان مالكُ بنُ مِسمع إذا ساره إنسانٌ قال له : أظهره ، فلو كان فيه خيرٌ لما كان مكتوما .

حكيم يُوصى ابنه : يا بُنيّ كُنْ جَواداً بالمال في موضع الحقّ ، ضنيناً بالأسرار عن جميع الخلق ، فإنّ أحمد جُود المرء الإنفاق في وجه البرّ .

ومن كلامهم : سِرُّك من دَمِك ، فإذا تكلّمت به فقد أرَقْتَه .

وقال الشاعر :

فلا تُفْشِ سِرّكَ إلّا إليكَ ... فإنّ لكلّ نصيحٍ نَصيحَا

ألم تَرَ أنّ غُواةَ الرِّجال ... لا يتركون أديماً صحيحَا !

وقال عمرُ بنُ عبد العزيز : القلوب أوْعِيَةُ الأسرار والشِّفاه أقفالها ، والألسُن مفاتيحُها فليحفظ كلُّ امرئ مفتاحَ سِرّه .

وقال بعض الحكماء : مَن أفشى سِرَّه كَثُر عليه المتآمِرُون .

أسَرَّ رجل إلى صديق[1] سرًّا ثم قال له : أفهمت ؟ قال له : بل جهلتُ ، قال : أحفظتَ ؟ قال : بل نسيت .

وقيل لرجل : كيف كِتمانُك السرّ ؟ قال : أجحد المخبر ، وأحلف للمُستخبِر .

أنشد الأصمعيّ قولَ الشاعر :

إذا جاوَزَ الإثنَيْنِ سِرٌّ فإنه   بِنَثٍّ وتكثيرِ الوُشاة قَمِينُ[2]

فقال : والله ما أراد بالاثنين إلّا الشَّفَتَين .



(١) أ : « صديقه » .   (٢) قمين : خليق .

(١٦٥)

الأَصْـلُ :

الفقرُ الموتُ الأكبرُ .

***

الشَّـرحُ :

فى الحديث المرفوع : « أشقى الأشقياء مَن جُمِعَ عليه فقرُ الدنيا وعذاب الآخرة » .

ورأى بُزُرْجُمِهر فقيرًا جاهلًا ، فقال : شرٌّ ما اجتمع على هذا البائس : فقرٌ ينقص دنياه، وجهلٌ يُفسِد آخرته .

شاعر :

خُلِق المالُ واليَسارُ لقَوْمٍ وأرانى خُلِقتُ للإملاقِ

أنا فيما أرَى بقيّـةُ قومٍ خُلِقوا بعد قِسْمَة الأرزاقِ

أخَذَ السُّبوانىُّ هذا المعنى ، فقال فى قصيدته الطويلة المعروفة بالساسانية :

ليتَ شِعرى لما بدا بقسم الأر زاقِ فى أىّ مطبَق كنتُ[1]

قرىءَ على أحد جانبَىْ دينار :

قُرِنْتُ بالنُّجْح وبى كلُّ ما يرادُ مِن ممتنعٍ يُوجَـدُ

وعلى الجانب الآخر :

وكلُّ من كنتُ له آلِفًا فالإنس والجنّ له أعبُدُ

(١) المطبق : السجن

وقال أبو الدَّرداء : مَن حفظ ماله فقد حَفظ الأكثر من دِينه وعِرْضه .

بعضهم :

وإذا رأيتَ صعوبةً فى مطلبٍ	فاحمل صعوبته على الدِّينارِ
زدده كالطَّيْرِ الذَّلول فإنَّه	حجرٌ يلين قوّة الأحجارِ

ومن دعاء السَّلف : اللهمّ إنى أعوذ بك من ذُلِّ الفقْر وبطَرِ الغنَى .



(١٦٦)

الأَصْـلُ :

مَنْ قَضَى حَقَّ مَنْ لَا يَقْضِى حَقَّهُ فَقَدْ عَبَدَهُ .

* * *

الشَّـرْحُ :

عَبَّده بالتشديد ، أى اتخذه عَبْداً ، يقال : عَبَّده واستَعْبده بمعنى واحد ؛ والمعنى بهذا الـكلام مَدْحُ مَن لا يقضى حقَّهُ ، أى مَن فعل ذلك بإنسان فقد استعبد ذلك الإنسان لأنه لم يفعلْ معه ذلك مكافأةً له عن حقٍّ قضاه إيّاه ، بل فعل ذلك إنعاما مبتـدأً ، فقد استعبده بذلك[1] .

وقال الشاعر فى نقيض هذه الحال يخاطب صاحباً له :

كُنْ كأنْ لم تلاقِنِى قطُّ فى النّا ... سِ ولا تحملنَّ ذِكْرَاىَ شَوْقا
وتيقَّنْ بأنى غـيرُ راءٍ ... لك حقًّا حتى ترَى لِىَ حقًّا
وبأنّى مفوِّقٌ ألفَ سَهْمٍ ... لكَ إن فوّقتَ يمينُك فُوقا

---

(١) ا : « بهذا » .

(١٦٧)

الأصلُ :

لا طاعةَ لِمخلوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الخالِقِ .

* * *

الشَّرحُ :

هذه الكلمةُ قد رويتْ مرفوعة ، وقد جاء في كلام أبي بكر : أطيعوني ما أطعتُ اللهَ ؛ فإذا عصيتُه فلا طاعةَ لي عليكم .

وقال معاوية لشدّاد بن أوس: قم فاذكر عليًّا فتنقصه[1]؛ فقام شدّاد فقال: الحمد لله الذي افترض طاعته على عباده ، وجعل رضاه عند أهل التقوى آثَرَ مِن رضا غيره ، على ذلك مَضى أوّلهم ، وعليه مضى آخرهم . أيها الناس ، إنّ الآخرة وعدٌ صادق يحكم فيها مَلِكٌ قاهر وإنّ الدّنيا أكلٌ حاضر ، يأكل منها البَرّ والفاجر ، وإن السامع المطيع لله لا حُجّة عليه وإن السامع العاصيَ لله لا حجة له ، وإنّه لا طاعةَ لمخلوق في معصية الخالق ، وإذا أراد الله بالناس خيرًا استعمل عليهم صُلحاءهم ، وقضى بينهم فقهاؤهم[2]، وجعل المال في سُمَحائهم ، وإذا أراد بالعباد شرًّا عمل عليهم سُفهاؤهم ، وقضى بينهم جُهلاؤهم ، وجعل المال عند بُخلائهم . وإنّ من إصلاح الوُلاة أن تُصلح قرناءها . ثمّ التفت إلى معاوية فقال : نَصَحك يا معاوية مَن أسخطَك بالحق ، وغَشّك من أرضاك بالباطل ! فقطع معاويةُ عليه كلامَه، وأمَرَ بإنزاله، ثم لاطفَه وأمَرَ له بمـال ، فلما قبضه قال : ألستُ من السّمحاء الذين ذكرت ؟ فقال : إن كان لك مالٌ غيرُ مال المسلمين أصبتَه حلالا ، وأنفقته إفضالا فنعم ، وإن كان مالُ المسلمين احتجبتَه دونهم أصبتَــه اقترافا ، وأنفقْتَه إسْرافا ، فإن الله يقول : ﴿ إنّ المُبَذِّرِين كانُوا إخْوانَ الشَّياطِين ﴾[3] .

---

(١) في د « وتنقصه » وهو مستقيم أيضا .   (٢) في د « علماؤهم » .

(٣) سورة الإسراء ٢٧ .

(١٦٨)

الأصْلُ :

لَا يُعَابُ الْمَرْءُ بِتَأْخِيرِ حَقِّهِ ، إِنَّمَا يُعَابُ مَنْ أَخَذَ مَا لَيْسَ لَهُ .

* * *

الشَّرْحُ :

لعل هذه الكلمةَ قالها في جوابِ سائلٍ سأله : لِمَ أخرت الطالبةَ بحقك من الإمامة ؟ ولا بدّ من إضمار شيء في الكلام على قولنا وقولِ الإمامية ، لأنا نحن نقول : الأمرُ حقه بالأفضلية وهم يقولون : إنه حقه بالنص ، وعلى كلا التقديرين فلا بدّ من إضمار شيء في الكلام ؛ لأنّ لقائلٍ أن يقول له عليه السلام : لو كان حقُّك من غير أن يكون للمكلفين فيه نصيبٌ لجاز ذلك أن يؤخِّر كالدَّين الذي يستحقّ على زيد ، يجوز لك أن تؤخِّره لأنه خالصٌ لك وحدَك ؛ فأما إذا كان للمكلفين فيه حاجةٌ ماسّة لم يكن حقَّك وحدَك ؛ لأنّ مصالحَ المكلَّفين منوطةٌ بإمامتِك دون إمامةِ غيرِك ، فكيف يجوز لك تأخيرُ ما فيه مصلحةُ المكلَّفين ؟ فإذن لا بدّ من إضمار شيء في الكلام . وتقديرُه : لا يُعابُ المرء بتأخير حقّه إذا كان هناك مانعٌ عن طلبه ، ويستقيم المعنى حينئذٍ على المذهبَيْن جميعا ، لأنّه إذا كان هناك مانعٌ جاز تقديم غيره عليه ، وجاز له أن يؤخِّر طلبَ حقّه خوفَ الفتنة ، والكلام في هذا الموضع مُستقصًى في تصانيفنا في علم الكلام .

(١٦٩)

الأصلُ :

الإعجابُ يَمنعُ مِنَ الازْدِيادِ .

***

الشَّرحُ :

قد تقدّم لنا قولٌ مُقْنِعٌ في العُجْب ؛ وإنّما قال عليه السلام : « يمنع من الازدياد » لأنّ المُعجَب بنفسه ظانٌّ أنّه قد بلغ الغرَض ، وإنّما يطلُب الزّيادةَ مَنْ يستشعِر التقصير لا مَن يتخيّل الكمال ، وحقيقة العُجْب ظنّ الإنسان بنفسه استحقاقَ منزلةٍ هو غيرُ مستحِقٍّ لها ؛ ولهذا قال بعضهم لرجل رآه معجَباً بنفسه : يسرّني أن أكون عندَ الناس مِثلك في نفسِك ، وأن أكونَ عندَ نفسي مِثلك عند الناس ، فتمنّى حقيقة ما يقدّره ذلك الرجل ، ثمّ تمنّى أن يكون عارِفاً بعيوب نفسِه ، كما يعرِف الناسُ عيوبَ ذلك الرجل المُعجَب بنفسه .

وقيل للحَسَن : مَن شرُّ الناس ؟ قال : مَن يرى أنه خيرُهم .

وقال بعض الحكماء : الكاذب في نهاية البُعْدِ من الفَضْل ؛ والمُرائي أسوأ حالاً من الكاذب ، لأنّه يَكذِب فعلا ، وذاك يَكذِب قولاً ، والفِعْل آكَدُ من القَوْل ؛ فأمّا المُعجَب بنفسِه فأسوأ حالاً منهما ، لأنهما يرَيان نَقْصَ أنفسِهما ، ويُريدان إخفاءه، والمُعجَب بنفسِه قد عَمِيَ عن عيوبِ نفسِه فيراها محاسنَ ويُبديها .

وقال هذا الحكيمُ أيضاً : ثمّ إنّ المُرائيَ والكاذبَ قد يُنتفَع بهما كمَلّاح خافَ

رُكّابَه الغَرَقَ من مكانٍ يَخُوف من البَحر ، فنَشَرهم بتجاوُزِه قبل أن يتجاوزه لئلا يَضْطربوا فيتعجّل غرَقُهم .

وقد يُحمَد رِياءُ الرئيس إذا قَصَد أن يُقتَدى به في فِعْــل الخير ، والمُعجب لا حظَّ له في سببٍ من أسباب المَحْمَدة بحالٍ .

وأيضا فلأنَّك إذا وَعَظْتَ الـكاذبَ والمرائيَ نفعهما نصحُكَ وثناهما لمعرفتهمـا بنفسيهما ، والمعجب فلجهله بنفسه يظنُّك في وَعْظه لاغيا ، فلا يَنتَفِع بعِظَاتِك ، وإلى هذا المعنى أشارَ سبحانه بقوله : ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾[1] ، ثم قال سبحانه : ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ﴾[2] ، تنبيها على أنهم لا يَعْقلون لإعجابهم .

وقال عليه الســـلام : ثلاثٌ مُهلِكات : شُحٌّ مُطاع ، وهَوًى مُتّبَع ، وإعجابُ المرء بنفسه .

وفي المَثَل : إنَّ إبليسَ قال : إذا ظفرت من ابن آدمَ بثلاثٍ لم أُطالِبْه بغيرها : إذا أُعجِب بنفسِه ، واستكثرَ عملَه ، ونَسِيَ ذنوبَه .

وقالت الحكماء : كما أنَّ المُحِبَّ بعِرْسه لا يَرُوم أن يَستبدِل به غيرَه ، كذلك المُعجَب بنفسه لا يُريد بحالِه بَدلًا ، وإن كانت رديئةً .

وأصل الإعجاب من حُبِّ الإنسان لنفسه ، وقد قال عليه السلام : « حُبُّك الشيء يُعمي ويُصِمّ » ، ومن عَمِيَ وصَمَّ تعذَّر عليه رؤيةُ عُيوبه وسماعُها ، فلذلك وَجَب على الإنسان أن يَجعَل على نفسه عيونا تُعرِّفه عيوبَه ، نحوَ ما قال عمر : أحبُّ الناسِ إليَّ امرؤٌ أهدَى إليَّ عيوبي .

ويَجب على الإنسان إذا رأى من غيره سيئة أن يَرجِع إلى نفسه ، فإن رأى ذلك

---

(١) سورة فاطر ٨ .

موجوداً فيها نزعها ولم يغفل عنها ، فما أحسنَ ما قال المتنبّي :

ومن جهلتْ نفسُــه قدرَه   رأى غيرُه منه ما لا يَرَى[1]

وأما التِّيه وماهيّتُه فهو قريب من العُجب ، لكنّ المُعجَب يصدّق نفسه وَهْماً فيما يظنّ بها ، والتيّاه يصدّقها قطْعاً ، كأنّه متحيّر في تيه . ويُمكن أن يفرق بينهما بأمرٍ آخَر ، ويقول : إنّ المعجَب قد يُعجَب بنفسِه ولا يؤذي أحداً بذلك الإعجاب ، والتيّاه يَضُمّ إلى الإعجاب التمنّ من النـاس والترفُّع عليهم ، فيَستلزم ذلك الأذى لهم ، فـكلُّ تائهٍ معجَب ، وليس كلُّ معجَبٍ تائهاً .



(١) ديوانه ١ : ٤٤ .

(١٧٠)

الأصـل :

الأَمْرُ قَرِيبٌ ، وَالاصْطِحَابُ قَلِيلٌ .

* * *

الشـرح :

هذه الكلمة تذكّر بالموت وسرعة زوال الدنيا ؛ وقال أبو العلاء :

نفسي وجسمي لمّا استجمعا صنعا ... شرًّا إلى مُجْمِلٍ الواحدُ الصمدُ

فالجسم يعذل فيه النفس مجتهداً ... وتلك تزعُم أنّ الظالمَ الجسدُ

إذا هما بعدَ طُولِ الصُّحبة افترقا ... فإن ذاك لأحداث الزمانِ يدُ

وأصبحَ الجوهر الحسّاسُ في محنٍ ... موصولةٍ واستراحَ الآخر الجمَدُ

(١٧١)

الأَصْـلُ :

قَدْ أَضَاءَ الصُّبْحُ لِذِى عَيْنَيْنِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

هذا الكلامُ جارٍ مَجرَى المَثَل ، ومثله :

* والشمسُ لا تَخْفَى عن الأبصارِ *

ومِثله :

* إنّ الغزالةَ لا تخفَى عن البَصَرِ *

وقال ابن هانئ يمدح المعزّ :

فاستيقظوا من رَقْدَةٍ وتَنَبَّهوا ... ما بالصَّباح عن العُيُون خَفاءُ[١]
ليستْ سَماءُ اللهِ ما تَرَوْنَها ... لكنّ أرضًا تَحتَويه سَماءُ

---

(١) ديوانه ٤ .

(١٧٢)

الأصـل :

تَرْكُ الذَّنْبِ أَهْوَنُ مِنْ طَلَبِ التَّوْبَةِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

هذا حقٌ ، لأنَّ ترك الذَّنب هو الإحجامُ عنه ، وهذا سَهلٌ على من يَعرف أثرَ الذّنب على ماذا يكون ، وهو أسهلُ من أن يُواقع الإنسانُ الذّنب، ثمّ يَطلب التوبة، فقد لا يخلص داعيه إليها ، ثمّ لو خَلَص فكيف له بحصُوله على شروطهـا ، وهى أن يندَم على القبيح لأنّه قبيح ، لا لخوف العقاب ، ولا لرجاء الثواب ، ثمّ لا يكفيه أن يتوبَ من الزّنا وحـده ، ولا مِن شُرب الخمر وحـده ، بل لا تصح توبته حتى تكون عامّةً شاملة لكلّ القبائح فيندَم عَلَى ما قال وبودّ أنّه لم يَفعَل ، ويَعزم على ألّا يُعاود معصيةً أصلا ، وإن نَقَض التوبة عادتْ عليه الآثامُ القديمةُ والعقاب المستحق ولا الّذى كان سَقَط بالتوبة على رأى كثير من أرباب عِلم الكلام ؛ ولا رَيْب أنّ تركَ الذّنب من الأبتداء أسهَـلُ من طَلَبَ توبةٍ هذه صِفَتُها .

وهذا الكلام جارٍ[1] مجرَى المَثَل يُضرَب لمن يَشرع فى أمرٍ يخاطر فيه، ويرجو أن يتخلّص منه فيما بعدُ بوَجْه من الوجوه .

---

(١) د : « يجرى » .

(١٧٣)

الأصْـلُ :

كَمْ مِنْ أَكْلَةٍ تَمْنَعُ أَكَلَاتٍ .

* * *

الشَّـرْحُ :

أخذ هذا المعنى بلفظه الحريريُّ فقال في المقامات : « رُبَّ أَكْلَةٍ هاضَتِ الآكِل ، ومَنَعَتْه مآكِل » ، وأخذه أبو العلاء الشاعر فقال في سِنَّورِه الذى يَرْثِيه :

أردْتَ أن تأكلَ الفِراخَ ولا يأكُلكَ الدهرُ أكلَ مضطهِدِ[1]

يا مَنْ لَذِيذُ الفِـراخِ أوقعه ويحَكَ هـلاَّ قنعتَ بالقِدِدِ !

كم أكلةٍ خامرتْ حَشَا شَرِهٍ فأخرجَتْ رُوحَه من الجسَـدِ

* * *

[نوادر المكثِرين من الأكل]

وكان ابنُ عيّاش المَنْتوف يُمازِح المنصورَ أبا جعفر فيحتمله على أنّه كان جدًّا كلّه ؛ فقدّم المنصورُ لجلسائه يوما بطّة كثيرة الدُّهن ، فأكلوا وجَعَل يأمرهم بالازدياد من الأكل لطيبها ، فقال ابنُ عيّاش : قد علمتُ غرَضَك يا أمير المؤمنين ، إنما تُريد أن ترميَهم منها بالحجاب — يعنى الهيْضة — فلا يأكلوا إلى عشرة أيام شيئًا .

وفى المَثَل : « أكْلَةُ أبي خارجة » ؛ وقال أعرابيٌّ وهو يدعو اللهَ بباب الكَعْبة: اللّهمّ

---

(١) ابن خلكان ١ : ١٣٨ .

بِمِئةٍ كَبِينة أبي خارجة ، فسألوه فقال : أكل بذَجًا — وهو الحَمَل — وشرب وَطْبًا من اللبن — و يروى من النبيذ — وهو كالحَوْض من جلود يفذ فيه ، ونام في الشمس فمات فَلَقِيَ الله تعالى شَبْعانَ ريّانَ دفيئا .

والعرب تعيّر بكثرة الأكل ، وتعيب بالجشع والشَّرَه والنَّهَم ، وقد كان فيهم قومٌ موصوفون بكثرة الأكل منهم معاوية ؛ قال أبو الحسن المدائنيّ في « كتاب الأَكَلة » : كان يأكل في اليوم (١) أربع أَكَلات أخراهن عُظْماهُنّ ، ثمّ يتعشّى بعدَها بثَرِيدة عليها بصلٌ كثير، ودُهن كثير قد شَغَلَها . وكان أكْلُه فاحشا يأكل فيلطخ منديلين أو ثلاثة قبل أن يَفرُغ ، وكان يأكل حتّى يَستلقيَ ويقول : يا غلام ، ارفَع ، فإنّي والله ما شَبِعت ولكن مَلِلت .

وكان عُبيدُ الله بنُ زياد يأكل في اليوم خمسَ أكلات أخراهن جبنةٌ بعسل ، ويُوضَع بين يديه (بعد أن يَفرُغ الطعام) عَناقٌ أو جَدْيٌ فيأتي عليه وحده .

وكان سليمانُ بنُ عبد الملك المسمّى المطعمي في الأكل ، دخل إلى الرافقة فقال لصاحب طعامه : أطعِمْنا اليومَ من خِرفان الرافقة ، ودخل الحمّام فأطال ، ثمّ خرج فأكَلَ ثلاثين خَروفا بثمانين رغيفا ، ثم قعد على المائدة فأكل مع الناس كأنّه لم يأكل شيئًا .

وقال الشمردلُ وكيلُ آلِ عمرو بن العاص: قَدِم سليمانُ الطائفَ وقد عرفتُ استجاعتَه ، فدخل هو وعمرُ بنُ عبد العزيز وأيّوب ابنه إلى بُستانٍ لي هناك يُعرَف بالرَّهْط فقال : ناهيك بمالك هذا لولا جرار فيه ، قلت : يا أمير المؤمنين ، إنّها ليست بجرار ولكنّها جرار الزّبيب ، فضَحِك، ثمّ جاء حتى ألقى صدره على غُصْن شجرة هناك ، وقال : يا شمردل ، أمَا عندك شيء تُطعمني ؟ وقد كنت استعددتُ له ، فقلت : بلَى والله عندي جَدْيٌ كانت تغدو عليه حافلة ، وتَرُوح عليه أخرى ، فقال : عَجِّل به ، فجئته

(١) في د « كل يوم » .

به مشويًا كأنه عُكّة سَمْن، فأكله لا يدعو عليه عمر ولا أبنه، حتّى إذا بقِيَ فَخذ قال: يا عمر، هَلُمّ، قال: إني صائم. ثمّ قال: يا شَمَرْدل، أمَا عندك شيء؟ قلت: بلى، دَجاجات خمس كأنهن رِئلان النعام؛ فقال: هاتِ، فأتيتُه بهنّ، فكان يأخذ برجل الدَّجاجة حتى يُعَرّي عظامَها، ثم يُلقيها، حتى أتى عليهنّ، ثم قال: وَيْحك يا شمردل! أما عندك شيء؟ قلت: بلى سَوِيق كأنه قُراضة الذَّهب مَلْتوت بعَسَل وسَمْن؛ قال: هَلُمّ، فجئتُه بعُسّ تغيب فيه الرأس، فأخذه فلَطَم به جَبْهَته حتى أتى عليه، فلما فرغ تجشَّأ كأنه صارخ في جُبّ، ثم التفت إلى طَبّاخه فقال: وَيْحك! أفرغتَ من طبيخك؟ قال: نعم؛ قال: وما هو؟ قال: نيف وثمانون قِدرا، قال: فأْتِني بها قِدرًا قِدرًا، فعَرَضها عليه، وكان يأكل من كل قِدر لقمتين أو ثلاثا، ثمّ مسح يده واستلقى على قفاه، وأذِن للناس، ووُضِعت الموائد، فقعد فأكل مع الناس كأنه لم يطعم شيئًا.

قالوا: وكان الطعام الذي مات منه سُلَيمان أنه قال لَدَيْراني كان صديقه قبل الخلافة: وَيْحك! لا تقطعني الطاقات التي كنتَ تُلطفني بها على عهد الوليد أخي؛ قال: فأتيتُه يوما بزِنْبِيلين كبيرين أحدُهما بَيْض مسلوق، والآخر تِين؛ فقال: لَقِّمنيه، فكنتُ أقشر البيضة وأقرنها بالتّينة وألقمه، حتى أتى على الزِّنبيلين، فأصابته تُخَمة عظيمة ومات.

ويُحكَى أن عَمرو بن مَعد يكرب أكل عَنْزًا رَبَاعية وفرقًا من ذُرَة — والفرق ثلاثة آصُع — وقال لامرأته: عالجي لنا هذا الكَبْش حتى أرجع، فجعلتْ تُوقِد تحته وتأخذ عُضْوا عُضْوا فتأكله، فاطّلعتْ فإذا ليس في القدر إلا المَرَق، فقامت إلى كبش آخر فذبحته وطبخته، ثمّ أقبل عمرو فتَرَدتْ له في جَفْنة العجين وكَفَأتْ القِدر عليها، فمدّ يده وقال: يا أمّ ثَوْر، دونَكِ الغداء، قالت: قد أكلتُ، فأكلَ الكبش كلَّه ثم أضطجع ودعاها إلى الفراش فلم يستطع الفعلَ، فقالت له: كيف تستطيع وبيني وبينك كَبْشان!

وقد رُوِي هـذا الخبر عن بعض العرب ؛ وقيل : إنّه أكل حُوَارا [١] وأكلت امرأتُه حائلا [٢] ، فلمّا أراد أن يدنوَ منها وعَجَز قالت له : كيف تَصِل إلىّ وبيني وبينك بعيران .

وكان الحجّاج عظيمَ الأكل ؛ قال مسلم بنُ قتيبة : كنتُ في دارِ الحجّاج مع ولده وأنا غلام ، فقيل : قد جاء الأميرُ ، فدخل الحجّاج فأمر بتَنُّور فنُصِب ، وأمر رجلاً أن يَخبِز له خبزَ الماء ، ودعا بسَمَك ، فأتَوْه به ، فجعل يأكل حتى أكل ثمانين جاماً من السَّمَك بثمانين رَغيفا من خبز المَلّة [٣] .

وكان هلالُ بن أشعرَ المازنيُّ موصوفا بكثرة الأكل ، أكل ثلاثَ جِفانٍ زبد ، واستسقى ، فجاءوه بقِرْبة مملوءة نبيذا فوضعوا فمَها في فمه حتى شربَها بأسْرِها .

وكان هلال بنُ أبي بُرْدة أكولا ، قال قَصّابُه : جاءني رسولُه سَحَرة فأتيتُه وبين يديه كانونٌ فيه جَمْر وتَيْسٌ ضخم ، فقال : دونك هذا التَّيس فاذبحه فذبحتُه وسلختُه ، فقال : أخرِج هذا الكانونَ إلى الرِّواق وشَرِّح اللحم وكُبَّه على النار ، فجعلتُ كلّما استوَى شيءٌ قدّمته إليه حتى لم يبق من التيس إلا العظام وقطعةُ لحمٍ على الجمر ، فقال لى : كُلْها ، فأكلتُها ، ثمّ شرِب خمسةَ أقداح ، وناولَني قدحا فشربتُه فهزّني ، وجاءته جاريةٌ ببُرْمة فيها ناهضان [٤] ودَجاجتان وأرْغفة ، فأكل ذلك كلّه ، ثمّ جاءته جاريةٌ أخرى بقَصْعة مغطّاة لا أدرى ما فيها ، فضحِك إلى الجارية ، فقال : وَيْحَكِ ! لم يَبقَ في بطنى موضعٌ لهـذا ، فضحكتِ الجاريةُ وانصرفت ، فقال لى : الحَقْ بأهلك .

---

(١) الحوار : ولد الناقة . (٢) الحائل : الناقة التي لم تحمل .
(٣) الملة : الرماد الحار . (٤) الناهض : فرخ العقاب .

وكان عَنْبَسةُ بنُ زِياد أَكُولا نهماً ، فحدّث رجلٌ من ثقيف قال : دعانى عُبيدُ الله الأحمر ؛ فقلت لعَنبسة : هل لك يا ذُبحة ـ وكان هذا لقبَه ـ فى إتيان الأحمر ؟ فمضَينا إليه ، فلمّا رآه عُبيد الله رحّب به وقال للخبّاز : ضَعْ بين يدى هـذا مثل ما تضع بين يدى أهل المائدة كلّهم ، فجعل يأتيه بقَصْعة وأهل المائدة بقصْعة ، وهو يأتى عليها ، ثم أتاه بجَدْيٍ فأكله كلّه ، ونهض القومُ فأكل كلّ ما تخلّف على المائدة ، وخرجْنا فلقِينا خَلَفَ ابن عبد الله القطانىّ ؛ فقال له : يا خَلَف ، أما تُغدّيني يوما ؟ فقلت لخلَفَ : وَيحَك ! لا تجده مثل اليوم . فقال له : ما تشتهى ؟ قال : تَمْراً وسَمْناً ، فانطلق به إلى منزله فجاء بخمس جِلال [1] تَمْراً وجَرّة سَمْنا ، فأكل الجميعَ وخرج ؛ فمرّ برجل يبنى دارَه ومعه مائةُ رجل ، وقد قدّم لهم سَمْنا وتَمْرا ، فدعاه إلى الأكل معهم ، فأكل حتى شكوْه إلى صاحب الدار ، ثم خرج فمرّ برجل بين يديه زِنْبيل فيه خُبْز أرزٍ يابس بسِمْسِم وهو يبيعه فجعل يساوِمُه ويأكل حتى أتى على الزّنبيل ؛ فأعطيت صاحبَ الزّنبيل ثمنَ خُبْزِه .

وكان مَبْشرة الرأسُ أكُولا ؛ حُكِي عنه عند المهدىّ محمّد بن المنصور أنّه يأكل كثيرا ، فاستدعاه وأحضَر فيلا ، وجعل يَرمِي لكلّ واحد منهما رغيفا حتى أكل كلُّ واحد منهما تسعةً وتسعين رغيفا ؛ وامتنع الفيلُ من تمام المائة ، وأكل مبشرة تمامَ المائة وزاد عليها .

وكان أبو الحسَن العَلاف والد أبى بكر بن العَلاف الشاعر المحدّث أكُولا دخل يوما على الوزير أبى بكر محمد المهلّبيّ ، فأمَر الوزير أن يُؤخَذ حمارُه فيُذبح ويُطبَخ بماء ومِلح ، ثم قُدِّم له على مائدة الوزير ، فأكل وهو يظنّه لحم

---

(١) الجلال : جمع جلة ، وهو وعاء التمر يصنع من الخوص .

البقر ، ويستَطْيِبُه حتى أتى عليه ، فلمّا خرج لِيَرْكَب طلَب الحمارَ ، فقيل له : فى جَوْفِك .

وكان أبو العالية أكُولا ، نَذَرَت امرأةٌ حامل إنْ أتَتْ بذَكَرٍ تُشبِع أبا العالية خَبِيصا ، فولَدتْ غلاما ، فأحضرَتْه ، فأكل سبعَ جِفان خَبِيصا ، ثمّ أمسَك وخرج ، فقيل له : إنّها كانت نَذَرَتْ أن تُشبِعك ، فقال : واللهِ لو علمتُ ما شبعتُ إلى الليل .



(١٧٤)

الأصل :

النَّاسُ أَعْدَاءُ مَا جَهِلُوا .

* * *

الشرح :

هذه الكلمةُ قد تقدمت وتقدم منّا ذكرُ نظائرها . والعِلّة في أنّ الإنسان عدوُّ ما يجهله أنه يخاف من تقريعه[1] بالنّقص وبعدَم العِلْم بذلك الشيء ، خصوصاً إذا ضمّه نادٍ أو جَمْعٌ من الناس فإنّه تتصاغر نفسُه عنده إذا خاضوا فيما لا يعرفه ويَنقُص في أعيُن الحاضرين ، وكلّ شيء آذاكَ ونال منكَ فهو عدوُّك[2] .

---

(١) د : « تعريضه » . (٢) ا : « فهو عدو لك » .

(١٧٥)

الأصل :

مَن استقبلَ وُجُوهَ الآراءِ عرفَ مواقعَ الخطأ .

* * *

الشرح :

قد قالوا في المَثَل : شَرّ الرأي الدَّبَريّ .

وقال الشاعر :

وخيرُ الرأي ما استقبلتَ منه وليس بأنْ تَتَبّعه اتّباعا

وليس المراد بهذا الأمر سُرْعة فَصْل الحال لأوّل خاطر ، ولأوّل رأى ، إنّ ذلك خطأ ، وقديما قيل : دَعِ الرأيَ يغبّ .

وقيل : كلّ رأيٍ لم يُخمّرْ ويبيّتْ[1] فلا خيرَ فيه .

وإنّما المعنيّ عنه تضييعُ الفُرْصة في الرأي ، ثمّ محاولة الاستدراك بعد أن فات وَجْهُ الرأي ، فذاك هو الرأيُ الدبريّ .

---

(١) د : « بيت » .

(١٧٦)

الأصْـلُ :

مَنْ أَحَدَّ سِنَانَ الْغَضَبِ لِلّٰهِ قَوِيَ عَلَى قَتْلِ أَشِدَّاءِ الْبَاطِلِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

هــذا من باب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، والـكلمة تتضمّن استعارةً تَدُلّ على الفصاحة ؛ والمعنى أنّ من أرهَف عزْمَه على إنكار المنكر ، وقوِيَ غضَبُه فى ذاتِ الله ولم يَخَفْ ولم يُراقِب مخلوقا ، أعانه الله على إزالة المُنكَر ؛ وإن كان قويّا صادراً من جهة عزيزة الجانب ، وعنها وقعت الكناية بأشدّاء الباطل .

(١٧٧)

الأَصْـلُ :

إِذَا هِبْتَ أَمْرًا فَقَعْ فِيهِ ، فَإِنَّ شِدَّةَ تَوَقِّيهِ أَعْظَمُ مِمَّا تَخَافُ مِنْهُ .

***

الشَّـرْحُ :

ما أحسنَ ما قال المتنبّى فى هذا المعنى :

وإذا لم يكنْ من الموتِ بُدٌّ فمن العَجْزِ أن تكونَ جبانا

كلّ ما لم يكن من الصَّعْبِ فى الأنفُسِ سهلٌ فيها إذا هوَ كانا

وقال آخر :

لَعَمْرُكَ ما المكروهُ إلّا ارتقابه وأعظم ممّا حـلّ ما يُتوقّعُ

وقال آخر :

صعوبةُ الرُّزْءِ تُلقَى فى توقُّعه مستقبَلا وانقضاء الرزء أن يَقَعا

وكان يقال : توسَّطِ الخوفَ تأْمَنْ .

ومن الأمثال العاميّة : أمّ المقتول تنام ، وأمّ المهدَّد لا تنام .

وكان يقال : كل أمرٍ من خير أو شرّ فسماعُه أعظمُ من عِيانه .

وقال قوم من أهل الملّة وليسوا عند أصحابنا مُصيبين : إنّ عذاب الآخرة المتوعَّد به إذا حَلّ بمستحقّيه وَجَدُوه أهونَ ممّا كانوا يسمعونه فى الدّنيا ؛ والله أعلم بحقيقة ذلك .

(١٧٨)

الأَصْـلُ :

آلَةُ الرِّيَاسَةِ سَعَةُ الصَّدْرِ .

* * *

الشَّـرْحُ :

الرئيس محتاجٌ إلى أمور ، منها الجود ، ومنها الشجاعة ، ومنها - وهو الأهمّ - سَعَة الصَّدر ، فإنه لا تتمّ الرّئاسة إلاّ بذلك .

وكان معاوية واسعَ الصدر كثيرَ الاحتمال ، وبذلك بَلَغ ما بَلَغ .

* * *

[سعة الصدر وما ورد في ذلك من حكايات]

ونحن نذكر من سَعَة الصـــدر حكايتَيْن دالَّتين على عِظَم محلّه في الرئاسة ، وإن كان مذموما في باب الدين ، وما أحسنَ قولَ الحسن فيه وقد ذُكر عنده عقيبَ ذكر أبي بكر وعمر ، فقال : كانا والله خيراً منه ، وكان أسوَدَ منهما .

الحكاية الأولى :

وفدَ أهلُ الكوفة على معاوية حين خطب لابنه يزيد بالعَهْد بعده ، وفي أهـل الكوفة هانئُ بنُ عُرْوة المراديّ - وكان سيّدا في قومه - فقال يوما في مسجد دمشق والناس حوله : العجَب لمعاوية يريد أن يقسرنا على بَيْعة يزيد ، وحالُه حالُه ، وما ذاك والله بكائن! وكان

في القوم غلامٌ منْ قريش جالسا ، فتحمّل الكلمة إلى معاوية ، فقال معاوية : أنت سمعت هانئًا يقولها ؟ قال : نعم ، قال : فاخرُج فأتِ حلْقته ، فإذا خفّ الناسُ عنه فقل له : أيّها الشيخ ، قد وصلتْ كلمتُك إلى معاوية ، ولستَ في زمن أبي بكر وعمرَ ، ولا أحبُّ أن تتكلم بهذا الكلام فإنهم بنو أميّة ، وقد عرفتَ جُرأتَهم وإقدامَهم ، ولم يدْعني إلى هذا القول لك إلا النصيحة والإشفاق عليك ، فانظر ما يقول ؟ فأتني به .

فأقبل الفتى إلى مجلس هانئ ، فلما خفّ من عنده دنا منه فقصّ عليه الكلامَ وأخرجه مخرجَ النصيحة له ، فقال هانئ : والله يابن أخي ما بلغت نصيحتُك كلَّ ما أسمع ؛ وإنّ هذا الكلام لكلامُ مُعاوية أعرفه ! فقال الفتى : وما أنا ومُعاوية ! والله ما يعرفني ؛ قال : فلا عليك ، إذا لقيتَه فقل له : يقول لك هانئ : والله ما إلى ذلك من سبيل ، انهض يابن أخي راشداً !

فقام الفتى فدخل على معاوية فأعلمَه ، فقال : نستعين بالله عليه .

ثم قال معاوية بعد أيام للوفد : ارفعوا حوائجَكم — وهانئ فيهم — فعرَض عليه كتابَه فيه ذكرُ حوائجه ، فقال : يا هانئ ، ما أراك صنعتَ شيئًا ، زِدْ ، فقام هانئ فلم يدَعْ حاجةً عرضتْ له إلاّ وذكَرها ، ثم عرَض عليه الكتاب فقال : أراك قصّرتَ فيما طلبتَ ، زِدْ ، فقام هانئ فلم يدَع حاجةً لقومه ولا لأهل مصره إلاّ ذكرَها ، ثم عرَض عليه الكتاب ، فقال : ما صنعت شيئًا ، زِدْ ، فقال : يا أمير المؤمنين ، حاجةٌ بقيَتْ ، قال : ما هي ؟ قال : أن أتولّى أخْذ البَيْعة ليزيد ابن أمير المؤمنين بالعراق ؛ قال : افعل ، فما زلْتَ لمثل ذلك أهلاً ؛ فلما قدِم هانئ العراق قام بأمر البَيْعة ليزيد بمَعُونةٍ من المغيرة بن شُعبة وهو الوالي بالعراق يومئذ .

وأمّا الحكايةُ الثانية :

كان مالٌ يُحمل من اليمن إلى معاوية ؛ فلما مرّ بالمدينة وثبَ عليه الحسينُ بنُ عليّ عليه السلام ، فأخذَه وقسّمه فى أهل بيته ومواليه ، وكتب إلى معاوية : من الحسين بن على إلى معاوية بن أبى سُفيان ، أمّا بعد ، فإنّ عِيراً مرّت بنا من اليمن تحمل مالاً وحُللا وعنبرا وطيباً إليك لتودعها خزائنَ دِمَشق ، وتَعُلُّ بها بعد النَّهل بنى أبيك ، وإنّى احتجتُ إليها فأخذتُها . والسلام .

فكتب إليه معاوية : من عند عبد الله معاوية أمير المؤمنين إلى الحسين بن علىّ : سلامٌ عليك ، أما بعد ، فإنّ كتابك ورد علىّ تذكُر أن عيراً مرّت بك من اليمن تحمل مالاً وحُللا وعَنبرا وطيبا إلىّ لأودعها خزائن دمشق ، وأعُلَّ بها بعد النَّهل بنى أبى ، وأنك احتجت إليها فأخذتها ولم تكن جديراً بأخذها إذ نسبتها إلىّ ، لأنّ الوالى أحقّ بالمال ، ثمّ عليه المخرج منه ؛ وايمُ الله لو تركتَ ذلك حتى صار إلىّ ، لم أبخَسْك حظّك منه ، ولكنى قد ظننتُ يا ابن أخى أنّ فى رأسك نَزْوَةً وبودّى أن يكون ذلك فى زمانى فأعرف لك قدرَك ، وأتجاوزَ عن ذلك ؛ ولكنى والله أتخوّف أن تبتلى بمن لا يُنظِرك فُواقَ ناقة ، وكتب فى أسفل كتابه :

يا حسينُ بنَ علىّ ليس ما	جئتَ بالسائغ يوماً فى العِلَلْ
أخذُكَ المالَ ولم تُؤمَرْ به	إنّ هذا من حُسينٍ لعَجَلْ
قد أجزْناها ولم نَغْضَبْ لها	واحتمَلْنا من حُسينٍ ما فَعَلْ
يا حسينُ بنَ علىّ ذا الأمَلْ	لك بعدى وَثْبَةٌ لا تُحتمَلْ
وبودّى أننى شاهِـــدُها	فإليها منك بالخُلُقِ الأجَلّْ
إننى أرْهَبُ أن تَصْلَى بمَنْ	عندَه قد سَبَقَ السيفُ العَذَلْ

وهذه سمةُ صدرٍ وفراسةٌ صادقة .

(١٧٩)

الأَصْلُ :

ازْجرِ المُسِيءَ بِثَوَابِ المُحْسِنِ.

* * *

الشَّرْحُ :

قد قال ابنُ هانئ المغربيّ في هذا المعنى :

لولا انبعاثُ السَّيفِ وهو مُسلَّطٌ ... في قتلهمْ قتلتْهُمُ النَّعْماءُ

فأفصح به أبو العَتاهية في قوله :

إذا جازيتَ بالإحسانِ قوماً ... زجرتَ المذنبين عن الذنوبِ

فما لَكَ والتناوُلَ من بعيدٍ ... ويمكنك التناوُلُ من قريبِ

(١٨٠)

الأصْـلُ :

احْصُدِ الشَّرَّ مِنْ صَدْرِ غَيْرِكَ ، بِقَلْعِهِ مِنْ صَدْرِكَ .

***

الشَّـرْحُ :

هذا يفسَّر على وجهين :

أحدهما أنه يريد : لاتُضمر لأخيك سوءاً، فإنك لا تُضمر ذاك إلّا يضمر هو لك سوءاً، لأنّ القلوب يشعُرُ بعضها ببعض ، فإذا صفوتَ لواحدٍ صفا لك .

والوجه الثانى أن يريد : لا تَعِظِ الناس ولا تنههم عَنْ منكر إلّا وأنت مُقلِعٌ عنه ، فإن الواعظ الذى ليس بِزَكىٍّ لا ينجَعُ[1] وعظُه ، ولا يؤثِّر نهيُه .

وقد سبَق الكلام فى كلا المعنيين .

---

(١) ا : « ينفع » .

(١٨١)

الأصلُ :

اللَّجاجَةُ تَسُلُّ الرَّأيَ .

***

الشرحُ :

هذا مشتقّ من قوله عليه السلام : « لا رأى لمن لا يُطاع » ، وذلك لأن عدم الطاعة هو اللّجاجة ، وهو خُلُق يتركّب من خُلقين : أحدهما الكِبْر ، والآخر الجهل بعواقب الأمور وأكثر ما يعترى الولاة لما يأخذهم من العزّة بالإثم .

ومن كلام بعض الحكماء : إذا اضطررت إلى مصاحبة السلطان ، فابدأ بالفَحْص عن معتاد طَبْعِه ، ومألوفِ خُلُقه ، ثم استحْدِث لنفسك طبْعًا تفرّغه فى قالب إرادته ، وخُلُقًا تركّبهُ مع موضع وفاقه حتى تَسلَم معه ، وإن رأيته يَهوَى فنًّا مِن فُنون المحبُوبات فأظهر هَواكَ لضـدّ ذلك الفنّ ، ليُبعِد عنك إرهابه ، بل ويكثر سكونهُ إليك ، وإذا بدا لك منه فِعل ذَميم فإيّاكَ أن تبدأه فيه بقولٍ ما لم يَستبذل فيه نُصْحك ، ويستدعى رأيك ؛ وإن استدعى ذاك فليكن ما تفاوضه فيه بالرّفق والاستعطاف ، لا بالخشونة والاستنكاف ، فيَحْمِله اللَّجاج المركَّب فى طَبْع الولاة على ارتكابه ، فكلُّ والٍ لَجُوج ، وإن علم ما يتعقّبه لجاجه من الضرر ، وأنّ اجتنابه هو الحسن .

(١٨٢)

الأصل :

الطَّمَعُ رِقٌّ مُؤَبَّدٌ .

* * *

الشرح :

هذا المعنى مطروقٌ جدًّا ، وقد سبق لنا فيه قولٌ شافٍ .

وقال الشاعر :

تعفّفْ وعِشْ حُرًّا ولا تَكُ طامِعاً ... فما قطَّعَ الأعناقَ إلّا المَطامِعُ

وفي المَثَل : أطمع من أشعب ؛ رأى سَلَّالا يصنع سَلّة ، فقال له : أوْسِعْها ؛ قال : ما لَكَ وذاك ؟ قال : لعلَّ صاحبَها يُهدِي لي فيها شيئاً .

ومرّ بمكتب وغلامٌ يقرأ على الأستاذ : ﴿ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ ﴾ ، فقال : قم بين يَدَيَّ حفظك الله وحَفِظ أباك ، فقال : إنما كنت أقرأ وِرْدي ، فقال : أنكرت أن تُفْلح أو يُفلح أبوك !

وقيل : لم يكن أطمعُ من أشعب إلّا كلبُه ، رأى صورة القمر في البئر فظنّه رغيفا ، فألقى نفسه في البئر يطلبه ، فمات .

(١٨٣)

الأمثل :

ثَمَرَةُ التَّفريطِ النَّدامَةُ ، وَثَمَرَةُ الحَزمِ السَّلامَةُ .

***

الشرح :

قد سبق من الكلام في الحزم والتفريط ما فيه كفاية . وكان يقال : الحَزْم مَلَكَةٌ يُوجِبها كثرةُ التجارب ، وأصله قوّة العقل ، فإنّ العاقل خائفٌ أبداً ، والأحمق لا يخاف ، وإن خاف كان قليل الخوف ، ومن خاف أمراً توقّاه ، فهذا هو الحَزْم .

وكان أبو الأسود الدؤليّ من عُقلاء الرجال وذوي الحَزم والرأي ، وحكى أبو العباس المبرّد قال : قال زياد لأبي الأسود ـ وقد أسنّ ـ : لولا ضَعفُك لاستعملناك على بعض أعمالنا ، فقال : ألِلصّراع يريدني الأمير ! قال زياد : إنّ للعمل مئونة ، ولا أراك إلا تضعف عنه ، فقال أبو الأسود :

زَعَمَ الأميرُ أبو المغيرةِ أنني ... شيخٌ كبيرٌ قد دَنَوتُ من البِلَى
صَدَقَ الأميرُ لقد كَبِرتُ وإنما ... نالَ المكارمَ من يدبّ على العصا
يابا المغيرةِ رُبَّ أمرٍ مُبْهَم ... فرجتُهُ بالحَزْم منّي والدَّهَا

وكان يقال: مِن الحَزْم والتوقّي ترك الإفراط في التوقّي .

لما نزل بمعاوية الموتُ وقدِم عليه يزيد ابنُهُ فرآه مسكتا لا يتكلم ، بكى وأنشد :

لو فاتَ شيءٌ يُرَى لفاتَ أبو ... حَيّان لا عاجزٌ ولا وَكِلُ
الحُوَّلُ القُلَّبُ الأريبُ ولا ... يدفع يوم المنيّة الحِيَلُ

---

(١) الكامل . (٢) ديوانه .

(١٨٤)

الأَصْـلُ :

مَنْ لَمْ يُنْجِهِ الصَّبْرُ ، أَهْلَـكَهُ الْجَزَعُ .

* * *

الشَّـرْحُ :

قد تقدّم لنا قولٌ شافٍ فى الصّبر والجزع .

وكان يقالُ : ما أحسَنَ الصّبر لولا أن النفقة عليه من العمر ! أخذه شاعر فقال :

وَإِنّى لأَدرِى أَنَّ فى الصَّبْرِ رَاحَةً ولـكنَّ إنفاقى على الصبر من عُمْرِى

وقال ابن أبى العلاء يستبطىء بعض الرؤساء :

فإنْ قيل لى صبراً فلا صَبْرَ للذى غدا بيد الأيّام تقتـله صَبْرَا

وإن قيـل لى عذراً فوالله ما أرى لمن ملك الدنيا إذا لم يَجِدْ عذرا

فإن قلت : أى فائدة فى قوله عليه السلام : « مَنْ لم ينجه الصّبر أهلـكه الجزع » ؟ وهل هذا إلا كقول مَنْ قال : « من لم يجد ما يأكل ضرّه [١] الجوع ؟ » .

قلت : لو كانت الجهة واحدة، لـكان الـكلام عبثاً ، إلا أن الجهة مختلفة ، لأن معنى كلامه عليه السلام من لم يخلّصه الصبر من هموم الدّنيا وغمومها هَلَكَ من الله تعالى فى الآخرة بما يستبدله من الصبر بالجزع ؟ وذلك لأنّه إذا لم يصبر فلا شكّ أنّه يجزع ، وكلّ جازع آثم والإثم مهلـكة ، فلما اختلفت الجهة وكانت تارة للدنيا وتارة للآخرة لم يكن الـكلام عبثاً بل كان مفيداً .

---

(١) فى د : « أهلـكه » .

(١٨٥)

الأَصْـلُ :

وَاعَجَبَا أَنْ تَكُونَ الْخِلَافَةُ بِالصَّحَابَةِ وَالْقَرَابَةِ .

قال الرضيّ رحمه الله تعالى وقد روى له شعر قريب من هذا المعنى وهو :

فَإِنْ كُنْتَ بِالشُّورَى مَلَكْتَ أُمُورَهُمْ ... فَكَيْفَ بِهَذَا وَالْمُشِيرُونَ غُيَّبُ ؟ (١)

وَإِنْ كُنْتَ بِالْقُرْبَى حَجَجْتَ خَصِيمَهُمْ ... فَغَيْرُكَ أَوْلَى بِالنَّبِيِّ وَأَقْرَبُ

* * *

الشَّـرْحُ :

حديثه عليه السلام فى النثر والنظم المذكورين مع أبى بكر وعمر ؛ أمّا النثر فإلى عمر توجيهه لأنّ أبا بكر لما قال لعمر : امدد يدك ، قال له عمر : أنت صاحب رسول الله فى المواطن كلّها ، شدّتها ورخائها ، فامدد أنت يدك ، فقال علىّ عليه السلام : إذا احتججتَ لاستحقاقه الأمر بصحبته إياه فى المواطن كلّها ، فهلا سلّمت الأمر إلى من قد شركه فى ذلك ، وزاد عليه « بالقرابة » ! وأما النظم فوجّه إلى أبى بكر ؛ لأن أبا بكر حاجّ الأنصارَ فى السقيفة . فقال : نحن عِتْرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبيضته التى تفقّأت عنه ، فلما بويع احتجّ على الناس بالبيعة ، وأنها صدرت عن أهل الحلّ والعقد ، فقال علىّ عليه السلام : أمّا احتجاجك على الأنصار بأنك من بيضة رسول الله صلى الله عليه وآله ومن قومه ، فغيرك أقرب نسباً منك إليه ، وأما احتجاجك بالاختيار ورضا الجماعة بك ، فقد كان قوم من جلة الصحابة غائبين لم يحضروا العقد فكيف يثبت !

واعلم أن الكلام فى هذا تتضمّنه كتب أصحابنا فى الإمامة ، ولهم عن هذا القول أجوبة ليس هذا موضع ذكرها .

تم الجزء الثامن عشر من شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد

ويليه الجزء التاسع عشر

فهرس الكتب*

(*) وهي الكتب الواردة في كتاب نهج البلاغة .


مرکز تحقیقات کامپیوتری علوم اسلامی

فهرس الموضوعات *

* وهي الموضوعات الواردة في شرح نهج البلاغة .